

## مجلس ادارت

- ۱۔ پروفیسر نذیر احمد، علی گڑھ
- ۲۔ مولانا سید محمد رابع ندوی، بکھنو
- ۳۔ مولانا ابو محفوظ الکریم محسوی، کلکتہ
- ۴۔ پروفیسر مختار الدین احمد، علی گڑھ
- ۵۔ ضیاء الدین اصلاحی (مرتب)

## معارف کا زرتعاون

- ہندوستان میں سالانہ سوزو پے فی شمارہ دس روپے
- پاکستان میں سالانہ دو سو پچاس روپے
- دیگر ممالک میں سالانہ
- ہوائی ڈاک پچیس روپے یا چالیس ڈالر
- بحری ڈاک نو روپے یا چودہ ڈالر
- پاکستان میں ترسیل زر کا پتہ: حافظ محمد عیسیٰ شیرستان بلڈنگ

بالقابل ایس ایم کالج اسٹریٹ، کراچی

☆ سالانہ چھہ کی رقم منی آرڈر یا بینک ڈرافٹ کے ذریعہ بھیجیں۔ بینک ڈرافٹ درج ذیل نام سے بنوائیں

**DARUL MUSANNEFIN SHIBLI ACADEMY, AZAMGARH**

☆ رسالہ ہر ماہ کی ۱۵ تاریخ کو شائع ہوتا ہے۔ اگر کسی مہینہ کے آخر تک رسالہ نہ پہنچے تو اس کی اطلاع اگلے ماہ کے پہلے ہفتہ کے اندر دفتر میں ضرور پہنچ جانی چاہئے اس کے بعد رسالہ بھیجا ممکن نہ ہوگا۔

☆ خط و کتابت کرتے وقت رسالہ کے لغافہ پر درج خریداری نمبر کا حوالہ ضرور دیں۔

☆ معارف کی ایجنسی کم از کم پانچ پرچوں کی خریداری پر دی جائے گی۔

☆ کمیشن ۲۵% ہوگا۔ رقم پیشگی آنی چاہئے۔

پرنٹر، پبلشر، ایڈیٹر۔ ضیاء الدین اصلاحی نے معارف پریس میں چھپوا کر دارالمصنفین شیبلی اکیڈمی اعظم گڑھ سے شائع کیا۔

جلد ۱۶۹ ماہ ذی الحجہ ۱۴۲۲ھ مطابق ماہ مارچ ۲۰۰۲ء عدد ۳

## فہرست مضامین

شذرات ص ضیاء الدین اصلاحی ۱۶۲-۱۶۳

## مقالات

- فرید الدین مسعود گنج شکر کا سال وفات ص جناب فیروز الدین احمد فریدی صاحب ۱۶۵-۱۹۲
- پروفیسر محمد الیاس برنی ص ڈاکٹر مولانا عبدالعلیم چشتی صاحب ۱۹۳-۲۱۰
- امام ربانی مجدد الف ثانی اور ص جناب شمیم طارق صاحب ۲۱۱-۲۳۲
- اور شہید

## معارف کی ڈاک

مضمون "فرید الدین گنج شکر" کے ص جناب فیروز الدین صاحب ۲۳۳-۲۳۵

سال وفات کی بعض طباعتی غلطیاں

مطبوعات جدیدہ ص ع - ص ۲۳۶-۲۴۰

## دارالمصنفین کا سلسلہ مکاتیب

- ۱۔ مکاتیب شیبلی (اول) مرتبہ سید سلیمان ندوی قیمت ۲۰ روپے
- ۲۔ مکاتیب شیبلی (دوم) " " " قیمت ۳۵ روپے
- ۳۔ برید فرنگ " " " قیمت ۳۵ روپے
- ۴۔ مشاہیر کے خطوط: بنام سید سلیمان ندوی ادارہ قیمت ۳۵ روپے



## شذرات

ملک میں رہ رہ کر بھیاںک جنگل راج قائم ہو جاتا ہے اور امن، انصاف اور قانون کی حکومت کا خاتمہ ہو جاتا ہے، تشدد اور فرقہ وارانہ جنون کی لہر اتنے زور شور سے اٹھتی ہے کہ امن و سکون، شرافت و انسانیت اور اخوت و محبت کو خس و خاشاک کی طرح اڑا لے جاتی ہے، حکومت کی مشنری مٹل ہو جاتی ہے اور وہ شرف و فساد کو روکنے، امن و امان قائم کرنے اور مظلوموں اور آفت زدہ لوگوں کی مدد و حمایت سے جو اس کا فرض ہے ہاتھ کھینچ لیتی ہے اور شرف و فساد برپا کرنے والوں کی ساتھی بن جاتی ہے، ہندوستان جب آزاد ہوا تھا تو ملک میں جنگل کا یہی قانون رائج تھا، نفرت و اشتعال کی آگ بھڑکی ہوئی تھی، لوٹ مار، وحشت و درندگی اور قتل و خوں ریزی حد انتہا کو پہنچ گئی تھی، ہندوستان کے محسن اعظم گاندھی جی دنیا بھر میں سچائی اور امن کے دیوتا کی حیثیت سے مشہور تھے، وہ جب اپنے ہم وطنوں کو ہنسائے روکنے، اخوت اور ہندو مسلم اتحاد کا درس دینے کے لئے سامنے آئے تو کسی نے بات پوچھنا تو درکنار خود ان ہی کی جتیا گودی، اس وقت کہا جاتا تھا کہ یہ تقسیم کا رد عمل ہے۔ جلد ہی وحشت و بربریت کا دور ختم ہو جائے گا، وقت گزرنے کے ساتھ سارے زخم بھر جائیں گے اور سب لوگ ماں جائے بھائیوں کی طرح مل جل کر رہنے لگیں گے۔

وقت گزرتے دیر نہیں ہوتی، ملک کو آزاد ہوئے نصف صدی سے زیادہ عرصہ گزرا مگر اسے جنگل راج سے چھٹکارا نہیں ملا، زخم پر زخم لگتے رہتے ہیں، ایک زخم بھرتا نہیں کہ اس سے کاری دوسرا زخم لگ جاتا ہے، ہر صبح ایک نئی مصیبت کا پیش خیمہ بن کر طلوع ہوتی ہے اور ہر روز شور و شغب محشر لئے ہوئے ہوتا ہے، یہ الگ بات ہے کہ لوگ پرانے زخموں کو بھول جاتے ہیں اور نئی مصیبت ہی پر دوا دیا کرتے ہیں، ایک حماسی شاعر کہتا ہے۔

علے انھا تعفوا نکلوم وانما نوکل بالادنی وان جل مامضی

اب تک آزادی کے بعد سے کتنے لرزہ خیز واقعات رونما ہوئے، گوعوام کا حافظہ کمزور ہو ہے اور رنج کا خوگر ہونے کے بعد رنج مٹ جاتا ہے، بابری مسجد کے انہدام کے بعد ملک نے کتنے روز سیاہ دیکھے، کان پورا اور اس کے ضمن میں ہونے والے واقعات تو ابھی بالکل تازہ ہیں مگر ذہنوں سے کھو ہو چکے ہیں، ہاں بمبئی کی سفاکی و خوں ریزی اور شیو سینا کی وحشت و درندگی ایسی سخت تھی کہ بھلائے

نہیں بھولتی، ابھی لوگ اسے بھولے بھی نہیں تھے کہ گجرات کے خوں چکاں واقعات سے پورے ملک میں زلزلہ آگیا ہے، گاندھی جی کی یہ سرزمین پہلے بھی مسلمانوں کے خون سے لالہ زار ہوتی رہی ہے اور خدا جانے کب مسلمانوں کے خون سے اس کی تھکنی بجھے گی، سال بھر پہلے وہاں ہولناک زلزلہ آیا تھا جس کے جھکے ساری دنیا نے محسوس کئے اور اپنے کلیجے نکال کر رکھ دیئے اور اب جو بھونچال آیا ہے، تو سارا ملک شرم سار ہے اور ساری دنیا میں ہندوستان کی رسوائی ہو رہی ہے۔

یہ قلم و تشدد اور گجرات میں کئی روز تک ہونے والی آتش زنی اس لئے ہوئی کہ ساری ساری اسپریش کی بعض بوگیوں میں شری پسندوں نے آگ لگا دی تھی جس سے ایک بوگی اور ۵۵ افراد جل کر خاکستر ہو گئے تھے اور اس سے بھی زیادہ لوگ زخمی ہو گئے تھے، یہ گھناؤنا، بے رحمانہ اور وحشیانہ واقعہ سخت قابل مذمت ہے جو لوگ بھی اس کے مرتکب ہیں، انہیں قرار واقعی سزا ملنی چاہئے لیکن مجرموں کو بغیر تانک سزا دینا حکومت کا کام ہے جو لوگوں کے جان و مال کی محافظ اور امن و امان قائم کرنے کی اصل ذمہ دار ہے مگر اس کو شری پسندوں اور فساد و بلوہ کا موقع ڈھونڈنے والوں نے اپنے ہاتھ میں لے لیا اور تقریباً ایک ہفتے تک آگ و خون کی ہولی کھیلنے اور بے قصور شہریوں کی جان، مال، اسباب اور جائیداد لوٹنے اور تباہ کرتے رہے، حکومت نے ان سے مزاحمت کرنے کے بجائے کر فیو لگا کر ان کا کام آسان کر دیا، وہ ہر جگہ دندناتے پھر کر پولیس کی سرپرستی میں آتش زنی اور قتل و غارت گری کرتے اور اقلیتوں کے محلوں کو مرگھٹ بناتے رہے، کر فیو صرف اقلیتوں کے لئے تھا کہ وہ اپنا کوئی بچاؤ نہ کر سکیں اور گھروں میں محصور ہو کر لٹیروں اور بلوائیوں کو اپنی جانوں کا نذرانہ پیش کر دیں اور گھر سے باہر ہونے پر یہ ہتھیار بند لوگ انہیں اپنی گولیوں کا نشانہ بنادیں، بہار کے سوشلسٹ اور سیکولر وزیروں کو صرف بہار ہی کا جنگل راج دکھائی دیتا ہے اور بی جے پی کی مرکزی حکومت جمہوریت کا خون کر کے بہار اور اتر پردیش میں صدر راج قائم کر سکتی ہے لیکن گجرات کی نا امل اور ننگی حکومت کو درخواست نہیں کر سکتی ہے، وہ یہی جیسی بے ضرر تنظیم پر پابندی لگا سکتی ہے، مگر دشو ہندو پریشد جیسی شری پسند اور قانون کو اپنے ہاتھ میں لینے والی ضرر رساں تنظیم پر کوئی قدغن نہیں لگا سکتی، کیا یہ دہرا معیار نہیں ہے۔

گودھرا میں ٹرین کی بوگیاں جلانے والوں کا یہ اتنی جلدی کیسے چل گیا کہ یہ مسلمان تھے اس لئے احمد آباد اور دوسرے شہروں میں اس کا رد عمل شروع ہو گیا، کیا اس لئے کہ جلائے جانے والے



کاریسوک تھے یا اس لئے جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ جہاں ٹرین رکی تھی وہاں مسلمانوں کی آبادی تھی، یہی ایسے ہی مفروضات اور قیاسات کی بنیاد پر پوری ریاست کو آگ میں جھونک دینا اور مسلمانوں کو پھیل ڈالنا کسی ذمہ دار حکومت کے لئے مناسب تھا، قیاس تو یہ کہتا ہے کہ بوگی میں جلنے والے کاریسوک نہیں تھے، کیوں کہ ان میں عورتوں اور بچوں کے مقابلے میں مردوں کی تعداد بہت کم تھی، کاریسوک تو پوری گاڑی میں تھے اگر ان ہی کو جلانا ہوتا تو ایک ہی بوگی کیوں جلائی جاتی اور اگر واقعتاً ان ہی کو جلانے کے لئے یہ حرکت کی گئی تھی تو وہ جس طرح کے لوگ تھے اس کا اندازہ ان کے سیٹوں اور برتھوں پر زبردستی قبضہ کر لینے اور کھانے پینے کی چیزیں بلا قیمت لے لینے سے ہوتا ہے، بھلا ایسے دھینگا مشی کرنے والے ٹرین میں روکے جانے کے بعد اس بوگی سے بھاگ نہیں گئے ہوں گے اور ساری بلا بے چارے کمزوروں، بوڑھوں، بچوں اور عورتوں کے سرگنی مگر یہ ساری باتیں انکل پچو ہے، بعد میں ہونے والے واقعات کی ساری ذمہ داری گجرات کی حکومت پر ہے، جس کے سربراہ نے فساد کے جواز کے لئے رد عمل کا راستہ ڈھونڈ نکالا اور اپنی نا اہلی کو چھپانے کے لئے یہ تاثر دے کر فضا کو اور مسموم کر دیا کہ جلانے والے مسلمان اور جلنے والے کاریسوک تھے، اگر یہ صحیح بھی ہو تو ایک ہفتہ تک ان کی حکومت مفلوج اور ساری باگ ڈور عملی فساد یوں اور بلوائیوں کے ہاتھ میں کیوں چلی گئی تھی۔

اصل واقعات و حقائق تو تفتیش کے بعد ہی سامنے آئیں گے جس کی امید نہیں لیکن اگر آ بھی جائیں تو اس جنگل راج میں کیا ہوگا، بمبئی، ملیانہ اور ہاشم پورہ کے مجرموں کا کیا بگڑا؟ سنگھ پر یوار کے لوگ جس قسم کا ماحول بنانے میں ایک مدت سے لگے ہوئے ہیں اس میں ملک ترقی نہیں کر سکتا، اسی طرح کے فسادات ہوتے رہیں گے، ملک کے باشندوں میں کشیدگی اور دوری بڑھا کر زمین کو اتنا سنگلاخ بنا دیا گیا ہے کہ اب میل ملاپ، الفت و محبت اور ہمدردی و اخوت کے پودے کا برگ و بار لانا ممکن نہیں، اقلیت دشمنی اس کی گھٹی میں داخل ہے، مسلمانوں کو خائف، ہراساں اور دہشت زدہ کرنا اور زبردستی اپنے عقائد و خیالات ان پر مسلط کرنا اور ان کی تہذیب و ثقافت کو مٹانا ان کا شیوہ ہے، گو ملک میں ابھی بڑا طبقہ مشترکہ گنگا جمنی تہذیب سے جڑا ہوا ہے لیکن بی جے پی کے برسر اقتدار آنے سے فسطائیت پسندوں کے حوصلے بہت بڑھ گئے ہیں مگر اسے سمجھنا چاہئے کہ یہ سستے، سطحی اور اوجھے طریقے بہت دنوں تک نہیں چل سکتے، ان سے صرف اس کو عارضی فائدے ہوں گے، حکومتیں حق و عدل، مخلوق کی خدمت اور نفع رسانی سے باقی رہتی ہیں اور ظلم، تشدد، بدعنوانی، نا انصافی اور کرپشن سے ختم ہو جاتی ہیں۔

## فرید الدین مسعود گنج شکر کا سال وفات

از جناب فیروز الدین احمد فریدی \*

(۳)

(۱) صفحہ نمبر ۱۸۱ اور ۱۸۲ کے فٹ نوٹ میں تحریر ہے:

سال وفات کے متعلق مختلف تذکرے مختلف البیان ہیں۔ ملاحظہ ہو:-

(۱) سیر الاقطاب۔ ۶۹۰ھ

(۲) راحت القلوب۔ ۶۸۷ھ

(۳) خزینۃ الاصفیاء۔ ۶۷۰ھ

(۴) جواہر فریدی

(۵) سیر الاولیاء

(۶) اخبار الاخبار۔ ۶۶۳ھ

(۷) سلیمۃ الاولیاء

(۸) فرشتہ۔ ۶۶۰ھ

سب سے پہلے یہ واضح کرنا ضروری ہے کہ بلبن نے ۶۸۵ھ (مطابق ۱۲۸۶ء) میں وفات پائی، چنانچہ ۶۹۰ھ اور ۶۸۷ھ بابا صاحب کے سالہائے وفات نہیں ہو سکتے۔ اس کے بعد یہ واضح کرنا ضروری ہے کہ ”خزینۃ الاصفیاء“ کے اس اردو ترجمے میں جو ہمارے سامنے ہے، بابا صاحب کا سال وفات ۶۷۰ھ درج نہیں ہے۔ اس اردو ترجمے کے ضروری کوائف یہ ہیں:-

(۳) ”خزینۃ الاصفیاء“ مصنف: مفتی غلام سرور لاہوری مترجم: اقبال احمد فاروقی ناشر: مکتبہ نبویہ گنج بخش مولانا محمد کھڑال ہاؤس۔ ۵۳۔ ۱۔ اسٹریٹ نمبر ۱۵ گلشن لعل۔ ہاتھ آئی لینڈ۔ کراچی



سال تالیف: ۱۸۶۳ء (۱۲۸۱ھ) سال طباعت: فارسی ایڈیشن: ۱۸۷۳ء (۱۲۹۰ھ) اردو ترجمہ: ۱۹۹۰ء صفحہ نمبر ۱۳۶ پر تحریر ہے:

”حضرت خواجہ فرید شکر گنج رحمۃ اللہ علیہ کی وفات ”اخبار الاخیار“ اور ”سفینۃ الاولیاء“

میں پانچ محرم بروز منگل ۶۶۳ھ لکھی ہے مگر تواریخ فرشتہ میں ۶۶۶ھ، مخبر الواصلین اور تذکرہ العاشقین کے علاوہ شجرہ چشتیہ میں معتبر اقوال کے ساتھ ۶۶۷ھ لکھا ہے۔ سیر الاقطاب

کے مصنف نے ۶۹۰ھ لکھا ہے۔ ہمارے نزدیک یہی بات قابل تسلیم ہے۔“

گویا ”خزینۃ الاصفیاء“ کے مطابق بابا صاحب کا سال وفات ۶۷۰ھ نہیں بلکہ ۶۹۰ھ ہے جسے تاریخ تسلیم نہیں کرتی۔ دوسری بات یہ ہے کہ وحید احمد مسعود فریدی صاحب نے، فرشتہ کے حوالہ سے، بابا صاحب کا سال وفات ۶۶۰ھ لکھا ہے جب کہ خزینۃ لاصفیاء بتاریخی ہے کہ تاریخ فرشتہ میں یہ سال ۶۶۶ھ لکھا ہے۔ پنجاب یونیورسٹی کی اردو دائرۃ معارف اسلامیہ (جلد نمبر ۱۵-۱۹۷۵ء) کے صفحہ نمبر ۳۳۹ کے مطابق، تاریخ فرشتہ میں، غالباً کتابت کی غلطی سے ۶۷۰ھ کی بجائے ۶۶۰ھ لکھا گیا ہے۔ یہ امر قابل ذکر ہے کہ وحید احمد مسعود فریدی صاحب مرحوم اور پنجاب یونیورسٹی کی مندرجہ بالا عالمانہ تصنیف یعنی اردو دائرۃ معارف اسلامیہ (جلد نمبر ۱۵) دونوں تاریخ فرشتہ کا حوالہ دے رہے ہیں، تاہم ایک کے مطابق فرشتہ نے سال وفات ۶۶۰ھ لکھا ہے اور دوسرے کے مطابق ۶۷۰ھ لکھا ہے۔ پنجاب یونیورسٹی کی اردو دائرۃ معارف اسلامیہ کے مطابق ۶۷۰ھ غالباً کتابت کی غلطی ہے اور ۶۶۰ھ کو ۶۷۰ھ ہونا چاہئے تھا۔ ہمارا ابتدائی تبصرہ یہ ہے کہ اگر ۶۷۰ھ کتابت کی غلطی ہے تو یہ ضروری نہیں کہ ۶۷۰ھ کو ۶۶۰ھ ہونا چاہئے تھا۔ کتابت کی غلطی درست کرنے کا یہ طرز استدلال سہل اور دلچسپ تو ضرور ہے لیکن اسے درست قرار دینا خاصا مشکل نظر آتا ہے۔ اس پر مزید تبصرہ آگے کیا گیا ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ وحید احمد مسعود فریدی مرحوم نے اپنی کتاب کے صفحہ نمبر ۱۸ پر یہ بھی لکھ دیا کہ انہوں نے خواجہ نظام الدین اولیاء کی ”تقویت“ پر بابا صاحب کا سال وفات ۶۶۱ھ لکھا ہے۔ خواجہ نظام الدین اولیاء کے مستند ملفوظات ”نوائد الفوائد“ ہیں جن میں کہیں بابا صاحب کے سال وفات کا ذکر نہیں، ۶۶۱ھ کا تو سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔ وحید احمد مسعود فریدی مرحوم نے ہمیں اپنی مبینہ تقویت کے منبع کی تفصیلات سے آگاہ کرنا ضروری نہیں سمجھا چنانچہ مزید تبصرے کی ضرورت ہے نہ گنجائش۔

(۵) اردو دائرۃ معارف اسلامیہ (جلد نمبر: ۱۵) پنجاب یونیورسٹی لاہور (۱۹۷۵ء) صفحہ نمبر: ۳۳۹

”... اختلاف سنہ وفات میں بھی پایا جاتا ہے۔ (امیر خور) کرمانی نے یہ تاریخ پانچ

محرم ۶۶۳ھ / سترہ اکتوبر ۱۲۶۵ء (دوشنبہ) دی ہے اور تاریخ فرشتہ (بہمنی، ۷۳۹:۲) نے

پانچ محرم ۶۷۰ھ / تیرہ اگست ۱۲۷۱ء (پنج شنبہ) لکھی ہے۔ دیگر قرائن سے مؤخر الذکر تاریخ

وفات زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے۔ تاریخ فرشتہ میں غالباً کتابت کی غلطی سے ۶۷۰ھ کی بجائے

۷۶۰ھ لکھا گیا ہے۔“

مندرجہ بالا اقتباس پر، ہمارا پہلا تبصرہ یہ ہے کہ امیر خور کرمانی کی ”سیر الاولیاء“ (کے جن

نسخوں) میں جہاں بابا صاحب کا سال وفات ۶۶۳ھ لکھا گیا ہے، وہاں یوم وفات دوشنبہ (پیر) نہیں

بلکہ رات شنبہ (منگل) درج ہے۔ ہمیں علم نہیں کہ پاکستان کی اس قدیم اور عظیم یونیورسٹی کی ۲۷ جلدوں پر

مشتمل اس ۳۴ سالہ (۱۹۶۳ء تا ۱۹۹۷ء) علمی کاوش میں ”پیر“ کا روز ”سیر الاولیاء“ کے کس قدیم قلمی

نسخے سے اخذ کیا گیا ہے۔ اگر یہ نسخہ موجود ہے تو انتہائی نایاب مخطوطہ ہوگا۔

ہمارے دوسرے تبصرے کا تعلق مندرجہ بالا اقتباس کی آخری سطر سے ہے جس میں کہا گیا

ہے کہ ”تاریخ فرشتہ میں غالباً کتابت کی غلطی سے ۶۷۰ھ کی بجائے ۷۶۰ھ لکھا گیا ہے۔“ اس پر ایک

نویں اور ابتدائی تبصرہ تو گزشتہ سطور میں کیا جا چکا ہے، مزید اور مکمل تبصرے کے لیے سب سے مناسب

یہ لگتا ہے کہ تاریخ فرشتہ سے متعلق اقتباس، بلا تبصرہ، قارئین کے سامنے پیش کر دیا جائے۔

(۶) ”تاریخ فرشتہ“ مصنف: محمد قاسم ہندو شاہ ناشر: منشی نول کشور لکھنؤ۔ بھارت سال اشاعت: ۱۸۶۳ء

جلد دوم کے صفحہ نمبر ۳۹۰ پر فارسی متن اور اس کا ترجمہ یہ ہے:

”آنگاہ سر سجدہ گزاشت و در میان سجدہ رحلت کرد، و ایں واقعہ شب پنج شنبہ، پنجم ماہ محرم،

سنہ تین و سبعمائے (۷۶۰) ز و نمود۔“

ترجمہ: اس وقت (بابا صاحب نے) سر سجدے میں رکھا اور سجدے کے دوران رحلت

فرما گئے۔ یہ واقعہ جمعرات کی شب، پانچ محرم، سات سو ساٹھ (ہجری) ۷۶۰ (ہجری) میں ہوا۔

اگر مندرجہ بالا اقتباس میں، ۷۶۰ کا عدد صرف ہندسوں میں لکھا ہوتا تو کاتب کی غلطی سے ۶۷۰ کو

۷۶۰ لکھنا خارج از امکان نہ تھا لیکن یہاں تو ”۷۶۰“ پہلے الفاظ میں لکھا گیا تا کہ ہندسوں کے الٹ



پھیر کی غلطی سے بچا جائے اور پھر تائید مکرر کے لیے "۷۶۰" ہندسوں میں بھی لکھا گیا۔ یہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ ۷۶۰ھ بابا صاحب کا سال وفات نہیں ہو سکتا۔ بلین نے ۶۸۵ھ (مطابق ۱۲۸۶ء) میں وفات پائی۔ بابا صاحب اس سے کہیں پہلے رحلت کر گئے تھے۔ "تاریخ فرشتہ" کی یہ ایک بدیہی غلطی ہے لیکن سب سے حیرت انگیز بات یہ ہے کہ اسی صفحہ (۳۹۰) پر، چند سطور کے بعد، "تاریخ فرشتہ" جو کچھ بتاتی ہے، اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ بابا صاحب ۶۶۹ھ میں مرض الموت میں مبتلا ہوئے، اس کے بعد اکیانوے (۹۱) برس زندہ رہے اور تقریباً ۹۳ برس کی عمر میں ۷۶۰ھ میں انتقال کر گئے۔ صفحہ نمبر ۳۹۰ سے ہی دوسرے اقتباس کا فارسی متن یہ ہے:

"از شیخ نظام الدین اولیا منقول ہست کہ شیخ رازنجوری غلہ واقع شد کہ آخر بہمان زحمت بر حسب حق پیوست و در ازل رنجوری مرا بکنوت خاص خواستہ در ماہ شوال سنہ تسع و ستین و ستائہ (۶۶۹) بجای دہلی رواں ساخت و در وقت و داغ آب در دیدہ گردانیدہ گفت برو خرابندائے تعالیٰ سہر دم۔"

ترجمہ: شیخ نظام الدین اولیاء سے روایت ہے کہ شیخ (بابا صاحب) کو غلہ کا مرض لاحق ہو گیا تھا اور اسی مرض میں آپ کا انتقال ہوا۔ اس بیماری میں، مجھے خلعت خاص سے نوازا اور شوال چھ سو اٹھتر (۶۶۹) کو دہلی رخصت کرتے وقت مدغم آنکھوں سے کہا: جاؤ میں نے تمہیں اللہ کے سپرد کیا۔

(۷) "آکھیا بابا فرید نے" مصنف: محمد آصف خاں ناشر: پاکستان پنجابی ادبی بورڈ لاہور

سال اشاعت: پہلا ایڈیشن: ۱۹۷۸ء دوسرا ایڈیشن: ۱۹۸۶ء

یہ کتاب پنجابی زبان میں ہے جس کے دوسرے ایڈیشن کے صفحہ نمبر ۲۵ سے ایک اقتباس کا اردو ترجمہ یہ ہے:

"فرشتہ کے علاوہ، بیشتر مصنفین اس بات پر متفق ہیں کہ بابا فرید "منگل، ۵ محرم" کو وفات پا گئے، اب اگر ہم اس کا تعین کر سکیں کہ وہ کون سا برس تھا جس میں یہ دن اور تاریخ ایک ساتھ آئے تو بات خود بخود واضح ہو جائے گی۔۔۔ ۶۷۹ھ میں، ۵ محرم اور منگل ایک ساتھ تھے۔۔۔ یہ وہ تاریخ ہے جب بابا فرید اپنے رب سے جا ملے۔ انگریزی تقویم کے مطابق یہ ۷ مئی ۱۲۸۰ء منگل تھا۔"

بابا صاحب کے سال وفات کے تعین کے لیے، پروفیسر آصف خان نے جو راہ عمل اختیار کی، وہ سہل تو ضرور تھی لیکن سیدھی اور صحیح نہیں تھی۔ وہ دو بدیہی غلطیوں کا شکار ہو کر، غلط نتیجے پر پہنچے۔

پہلی بدیہی غلطی تو یہ ہے، کہ ۶۷۹ھ (مطابق ۱۲۸۰ء) سے پورے آٹھ برس پہلے، یعنی ۶۷۱ھ (مطابق ۱۲۷۲ء) میں بھی ۵ محرم اور منگل ایک ساتھ آئے تھے۔ پروفیسر آصف خاں نے اپنی محققانہ کتاب میں اس کی کہیں تشریح نہیں کی کہ وہ ۶۷۱ھ چھوڑ کر، ۶۷۹ھ پر کیوں پہنچ گئے۔

دوسری بدیہی غلطی یہ ہے کہ بابا صاحب نے سلطان غیاث الدین بلبن کے عہد کے ابتدائی دور میں وفات پائی۔ بلبن کا دور سلطانی ۱۲۶۶ء سے ۱۲۸۶ء (۶۶۳ھ سے ۶۸۵ھ) پر محیط ہے۔ اگر پروفیسر آصف خاں (۵ محرم) ۶۷۱ھ (مطابق ۱۲۷۲ء) کو جو منگل کا دن بھی تھا، بابا صاحب کا سال وفات قرار دیتے تو ان کی بات اس حد تک قابل قبول ہوتی کہ ۶۷۱ھ کو بلبن کے عہد کا ابتدائی دور شاید کہا جاسکتا تھا لیکن ۶۷۹ھ (مطابق ۱۲۸۰ء)، بلبن کے عہد کا آخری دور کہلائے گا، ابتدائی دور نہیں۔ ان دو غلطیوں کے علاوہ، پروفیسر آصف خاں کے طرز استدلال و استخراج پر، ڈاکٹر منظور ممتاز نے اپنی کتاب "پیام گنج شکر" میں جو دینی اعتراضات کیے ہیں، وہ ڈاکٹر منظور ممتاز کے اپنے الفاظ میں نیچے درج کیے جا رہے ہیں:

(۸) "پیام گنج شکر" مصنف: ڈاکٹر منظور ممتاز ناشر: نذیر سنز، ۴۰-اے، اردو بازار، لاہور

سال اشاعت: ۱۹۹۹ء۔ صفحہ نمبر: ۶۳

"پروفیسر آصف خاں نے اپنی پنجابی کتاب "آکھیا بابا فرید نے" میں صرف منگل، ۵ محرم کو پیش نظر رکھا ہے اور اسی سے استدلال کیا ہے۔ انہوں نے نہ تو بابا جی کے رمضان میں لاس ہونے والے مرض الموت کو ذہن میں رکھا ہے اور نہ رمضان میں مئی جون کے موسم کو جو حضرت بابا جی کے علاقے میں خربوزے کی فصل کا موسم ہے اور نہ حضرت بہاء الدین زکریا کے سن (سنہ) انتقال کو کوئی اہمیت دی ہے اور نہ ہی شیر خان والی اُج و ملتان سے متعلق حضرت بابا جی کے فرمان کی کڑی اپنے طریق استدلال سے ملاتی ہے۔ اس لیے ان کی تحقیق "فوائد الفوائد" کے شواہد اور واقعات کی بنا پر درست نہیں رہی۔"

پروفیسر محمد آصف خاں کے طرز استدلال پر ان بدیہی اعتراضات کے بعد، ڈاکٹر منظور ممتاز



نے (خصوصاً شیر خاں والی ملتان کے بارے میں) جو بڑے ہیچ طریق استدلال اختیار کیا ہے، اس کی وجہ سے ڈاکٹر منظور ممتاز اس غلط نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ ”حضرت بابا جی کا وصال منگل ۴ محرم ۶۱۵ھ کو آدھی رات کے لگ بھگ ہوا اور تہ فین ۵ محرم ۶۱۵ھ بروز بدھ ہوئی جو ۱۶ اکتوبر (سولہ اکتوبر) ۱۲۶۶ء تھی۔“

واضح رہے کہ مندرجہ بالا غلط نتیجہ اخذ کرنے کے علاوہ، ڈاکٹر منظور ممتاز کی کتاب میں صفحہ نمبر ۶۳ پر بابا صاحب کی تاریخ وفات کا ۱۶ اکتوبر لکھے جانا کتابت کا سہو ہے۔ کتاب کے صفحہ نمبر ۳۰ پر، دو جگہ، بابا صاحب کی تاریخ وفات چھ اکتوبر ۱۲۶۶ء درج ہے جو نتیجے کے لحاظ سے غلط تھی، لیکن قمری تاریخ، ماہ و سال (۵ محرم ۶۱۵ھ) کی مطابقت کے اعتبار سے صحیح ہے۔

(۹) ”مقام گنج شکر“ مصنف: پکتان واحد بخش سیال ناشر: پہلا ایڈیشن: ۱۹۷۹ء، بختیار پرنٹرز، دربار مارکیٹ، گنج بخش روڈ، لاہور دوسرا ایڈیشن: ۱۹۹۸ء، بزم اتحاد المسلمین، لاہور

(۱) پہلے ایڈیشن کے صفحہ نمبر ۱۳۰، اور دوسرے ایڈیشن کے صفحات نمبر ۱۳۱ اور ۱۳۲ پر درج ہے: ”حضرت بابا فرید الدین مسعود کا۔۔۔۔۔ سن (سنہ) وفات سیر الاولیاء کے مطابق ۶۱۳ھ ہے لیکن ہمارے شجرہ شریف میں حضرت اقدس کا سن (سنہ) وفات ۶۱۸ھ ہے جو کشفی معلوم ہوتا ہے اور اصح (صحیح) ہے۔“

(۲) پہلے ایڈیشن کے صفحہ نمبر ۱۳۲، اور دوسرے ایڈیشن کے صفحہ نمبر ۱۳۳ پر درج ہے: ”تاریخ وفات: پانچ محرم ۶۱۸ھ“

(۱۰) ”فکر فرید“ مصنف: سلیم یزدانی ناشر: ڈیز پبلی کیشنز، 3/11/D جیکب لائنز، کراچی سال اشاعت: ۱۹۸۵ء۔ صفحہ نمبر: ۱۱۶

”حضرت بابا صاحب کی وفات ۵ محرم ۶۱۳ھ کو ہوئی۔ یہ واقعہ پنج شنبہ (جمعرات) کی رات کا ہے۔“

ہمارے تین تبصرے ہیں۔ اولاً سلیم یزدانی صاحب نے بابا صاحب کا ایک بالکل مختلف سال وفات تو لکھ دیا لیکن اس کا ماخذ نہیں بتایا۔ ثانیاً بلبن ۶۱۳ھ (۱۲۶۶ء) میں سلطان بنا اور معتبر تاریخ کی شہادت ہے کہ بابا صاحب اس وقت زندہ تھے۔ اس لیے ۶۱۳ھ (۱۲۶۳ء) آپ کا

سال وفات نہیں ہو سکتا۔ ثالثاً ۵ محرم ۶۱۳ھ کو منگل تھا، جمعرات نہیں۔ جمعرات کی روایت صرف ”تاریخ فرشتہ“ میں درج ہے لیکن اس میں بابا صاحب کا سنہ وفات، الفاظ اور اعداد دونوں میں، ۷۷۰ھ درج ہے جو بدھ کی طور پر غلط ہے۔

(۱۱) ”تذکرہ حضرت بابا فرید گنج شکر“ مصنف: طالب ہاشمی ناشر: شعاع ادب، مسلم مسجد لاہور سال اشاعت: نہیں دیا، صفحہ نمبر: ۱۷۴

”حضرت بابا صاحب نے با اختلاف روایت ۷۷۰ھ سے ۱۰۷۷ھ کے درمیان عمر پائی۔ آپ کے سال وفات کے بارے میں تذکرہ نگاروں میں محض اختلاف ہے۔ تاریخ فرشتہ میں ۶۱۰ھ (پچھلے صفحات میں تبصرہ ہو چکا ہے کہ یہ سنہ تاریخ فرشتہ میں درج نہیں ہے)، سیر الاولیاء، سفینۃ الاولیاء، اخبار الاخبار اور جوہر فریدی میں شب سہ شنبہ (منگل) ۵ محرم ۶۱۳ھ، سیر الاقطاب میں ۶۹۰ھ (پچھلے صفحات میں تبصرہ ہو چکا ہے کہ یہ سنہ درست نہیں ہو سکتا)، خزینۃ الاصفیاء اور سلسلۃ الاولیاء میں چہار شنبہ (بدھ) ۵ محرم الحرام ۶۷۰ھ اور آئین اکبری میں ۶۶۸ھ درج ہے۔ مولوی محمد صالح کجاہی نے ”سلسلۃ الاولیاء“ میں مرزا مظہر جان جاناں کا ایک تاریخی قطعہ درج کیا ہے جس سے ۶۷۰ھ تاریخ نکلتی ہے۔“

پچھلے صفحات میں ہم ”خزینۃ الاصفیاء“ پر ایک مختصر تبصرہ کر چکے ہیں جس کا سال تالیف ۱۲۸۱ھ/۱۸۶۳ء ہے۔ ہمارا حریز تبصرہ یہ ہے کہ ”خزینۃ الاصفیاء“ میں بابا صاحب کے مختلف سنہ وفات کے مختلف تاریخی قطعے جمع کیے گئے ہیں۔ کسی تاریخی قطعے نے بابا صاحب کا سنہ وفات ۶۱۳ھ لکھا ہے، کسی کے مطابق ۶۶۶ھ، کسی کے مطابق ۶۷۰ھ اور خود ”خزینۃ الاصفیاء“ کے مؤلف کے مطابق ۶۹۰ھ ہے جو درست نہیں ہو سکتا کیوں کہ یہ سلطان غیاث الدین بلبن کی وفات (۶۸۵ھ مطابق ۱۲۸۶ء) کے پانچ برس بعد ہے جب کہ بابا صاحب کا انتقال بلبن کے ابتدائی دور سلطانی میں ہوا۔

مزید تاریخی قطعے ”آکھیا بابا فرید نے“ نامی کتاب کے صفحات ۱۸-۱۹ پر درج ہیں۔ کسی تاریخی قطعے کے مطابق بابا صاحب کا سنہ وفات ۶۱۳ھ، کسی کے مطابق ۶۷۰ھ اور کسی کے مطابق ۶۸۰ھ بنتا ہے۔ اس طرح ہم اس خاصی عجیب صورت حال سے دوچار ہیں کہ سات مختلف سال یعنی ۶۱۳ھ، ۶۶۳ھ، ۶۶۶ھ، ۶۷۰ھ، ۶۷۹ھ، ۶۸۰ھ اور ۶۹۰ھ، تاریخی قطعات کی بنا پر، بیک وقت،



بابا صاحب کے سنہ وفات ہونے کے دعوے دار بنے ہوئے ہیں۔

تاریخی قطعات کے ضمن میں، ایک کتاب کا ذکر ضروری ہے جو مغل بادشاہ شاہ جہاں کے دور میں مرتب ہوئی یعنی گیارہویں صدی ہجری / سترہویں صدی عیسوی کے دوران۔ یہاں پھر یاد دلانے چلیں کہ یہ وہی صدی ہے جب داراشکوہ، مولانا علی اصغر چشتی اور (غالبا) شیخ عبدالحق محدث دہلوی، ۱۶۱۳ھ کو بابا صاحب کا سنہ وفات لکھ رہے تھے اور ابوالفضل اور شیخ عبدالرحمن چشتی ۱۶۲۸ھ بتا رہے تھے۔ کتاب کا نام ”مخبر الواصلین“ ہے اور یہ نامور صوفیہ کی تاریخ ہائے وفات کے تاریخی قطعوں پر مشتمل ہے۔ اس کتاب میں بابا صاحب کے سنہ وفات کے بارے میں جو تاریخی قطعہ درج ہے، اس کے مطابق سال وفات ۱۶۷۰ھ لکھا ہے۔ اس کتاب کی دوسری اور انتہائی اہم خصوصیت یہ ہے کہ اس میں شیخ بہاء الدین زکریا کے سنہ وفات کے بارے میں جو تاریخی قطعہ درج ہے، اس کے مطابق ان کا سنہ وفات ۱۶۱۷ھ لکھا ہے۔ ہماری نظر سے یہ پہلی کتاب گزری ہے جس میں شیخ بہاء الدین زکریا اور بابا صاحب کی وفات کے درمیان، تین برس کا وہی فرق بتایا گیا ہے جو ”فوائد الفوائد“ کے انگریزی ترجمے ”MORALS FOR THE HEART“ اور ”سیر الاولیاء“ میں خواجہ نظام الدین اولیاء سے منسوب ہے۔ کتاب کے کوائف یہ ہیں:

”مخبر الواصلین“ مؤلف: ابو عبد اللہ محمد فاضل بن سید حسن حسینی ترمذی اکبر آبادی مہمد تالیف: مہمد شاہ جہاں (۱۶۲۸ء، ۱۶۵۸ء) ناشر: کتب خانہ ندیریہ، مسلم منزل، کھاری باؤلی، دہلی سال اشاعت: نہیں دیا۔

صفحہ نمبر ۵۶: تاریخ رحلت: بہاء الدین زکریا ملتانی قدس سرہ

”لیکھ سالی لعل او بہ یقین شاہباز مقام علیین“ ۱۶۶۷ھ

صفحہ نمبر ۵۷: تاریخ رحلت: شیخ فرید الدین گنج شکر قدس سرہ

”فرید الدین ولی واصل حق“ ۱۶۷۰ھ

یہ مصرع مرزا مظہر جان جاناں کے اس تاریخی قطعے کا حصہ ہے:

فرید الدین کہ او گنج شکر بود چو در ذات خدا خد محو مطلق

بمظہر گفت ہفت سال نقوش فرید الدین ولی واصل حق

(۱۲) ”فرمایا خواجہ گنج شکر نے“ (زیر طبع) مصنف: ڈاکٹر اسلم فرخی

اردو کے نامور معلم، محقق، ادیب اور خواجہ نظام الدین اولیاء پر کئی کتابوں کے مصنف پروفیسر ڈاکٹر اسلم فرخی نے مندرجہ بالا زیر طبع کتابچے کے سؤدے میں لکھا ہے:

”(بابا صاحب کے) سال وفات میں اختلاف ہے۔ ۱۶۶۳ھ یا ۱۶۷۰ھ۔ امیر خور

(کرمائی) نے ”سیر الاولیاء“ میں لکھا ہے کہ شیخ نے حضرت محبوب الہی کو خلافت نامہ بدھ، تیرہ

رمضان ۱۶۶۹ھ کو عطا فرمایا تھا۔ اس بیان کی زد سے ۱۶۷۰ھ صحیح سال وفات قرار پاتا ہے۔“

ان حقائق اور تبصروں کی روشنی میں جو پچھلے صفحات میں ہیں۔ ۱۶۶۳ھ کے بارے میں اب اختلاف نہیں ہونا چاہئے۔ ۱۶۶۳ھ میں بابا صاحب زندہ تھے اور تاریخ فیروز شاہی کے الفاظ میں، ”اس خط زمین کے لوگوں کو انہوں نے اپنی پناہ اور اپنے سائے میں لے رکھا تھا ان کے قرب اور برکت انھیں سے لوگ دین و دنیا کی مصیبتوں سے نجات پاتے تھے اور جو اس کے اہل تھے، وہ ان کی ارادت کے ذریعے بلند مراتب حاصل کرتے تھے۔“

**حصہ چہارم** | اس میں چوتھے سال پر بحث و تبصرہ کر کے دکھایا جائے گا کہ صحیح سنہ وفات کیا ہو سکتا ہے اور اس کی تائید میں کیا اسناد و شواہد ہیں؟

اب ہم اس (خشک) مضمون کے دلچسپ حصے پر آتے ہیں۔ بابا صاحب کی جائے ولادت کے تعین کی طرح، بابا صاحب کے سنہ وفات کے تعین کے لیے، رہنمائی خواجہ نظام الدین اولیاء سے ہی ملے گی۔ ”فوائد الفوائد“ میں، اس بارے میں، تین اہم اشارے دیئے ہیں۔ پہلے یہ اشارے درج کیے جاتے ہیں اور پھر ان پر تبصرے۔

پہلا اشارہ: منگولوں کا ملتان پہنچ جانا

یہ اشارہ ”فوائد الفوائد“ کی پانچویں جلد کی دوسری مجلس میں ہے جو (۹) رمضان ۷۱۹ھ (مطابق ۲۴ اکتوبر ۱۳۱۹ء) جمعرات کو دہلی میں منعقد ہوئی۔ فارسی ایڈیشن سے متعلقہ اقتباس اور اس کا اردو اور انگریزی ترجمہ یہ ہے:

(۱) ”فوائد الفوائد“ ناشر: شیخ سراج الدین اینڈ سنز، کشمیری بازار، لاہور

سال اشاعت: ۱۹۶۶ء صفحہ نمبر: ۳۷۳

”چوں شیخ الاسلام فرید الدین قدس اللہ سرہ العزیز از دنیا برنت، ہماں سال کافران دریاں دیار رسید۔“



(۲) "فوائد الفوائد" مترجم: خواجہ حسن حالی نظامی دہلوی سال اشاعت: نہیں دیا صفحہ نمبر: ۴۹۹  
 "جب شیخ الاسلام فرید الدین قدس سرہ العزیز دنیا سے تشریف لے گئے، تو اسی سال کافر (مغول) علاقے پہنچ گئے۔"

(۳) "فوائد الفوائد" مترجم: محمد سرور ناشر: علماء اکیڈمی، محلہ اوقاف، حضوری باغ، لاہور  
 سال اشاعت: ۱۹۸۰ء صفحہ نمبر: ۲۷۱

"جب شیخ الاسلام فرید الدین قدس سرہ العزیز دنیا سے رحلت فرما گئے تو اسی سال کافروں (تاریوں) نے اس علاقے پر یلغار کی۔"

\*"MORALS FOR THE HEART" Translator= Bruce B. Lawrence

Publisher= paulist press, 997 Macarthur Boulevard, Mahwah, new Jersey-07430

U.S.A year of publication= 1992 page: 327

When Shaykh Farid ad-din died, the Same year, the infidels

(i.e., the Mongols) invaded the region (uchch and Multan)

دوسرا اشارہ: بابا صاحب اور شیخ بہاء الدین زکریا کی وفات کے درمیان تین برس کا وقفہ

یہ اشارہ "فوائد الفوائد" کی چوتھی جلد کی گیارہویں مجلس میں ہے جو انتیس (۲۹) ذی الحجہ ۷۱۳ھ (مطابق پانچ اپریل ۱۳۱۵ء) ہفتے کے دن دہلی میں منعقد ہوئی۔ "فوائد الفوائد" کے فارسی (لاہور- ۱۹۶۶ء) ایڈیشن اور دونوں اردو تراجم میں تحریر ہے کہ "پہلے شیخ سعد الدین حمویہ کا انتقال ہوا، اور اس کے تین برس بعد شیخ فرید الدین کا"، [ "فوائد الفوائد" کے انگریزی ترجمے کے صفحہ نمبر ۳۸۰ پر، نوٹ نمبر ۷۰ کے مطابق، شیخ سعد الدین حمویہ کا انتقال ۶۳۹ھ یا ۶۵۰ھ (مطابق ۱۲۵۱ء یا ۱۲۵۲ء) میں ہوا۔ ] "فوائد الفوائد" کے انگریزی ترجمے کا متن "فوائد الفوائد" کے مندرجہ بالا فارسی اور اردو متن سے مختلف ہے، اور "سیر الاولیاء" میں درج اس فرمودے سے مطابقت رکھتا ہے جو خواجہ نظام الدین اولیاء سے منسوب ہے۔ انگریزی ترجمے کا متن، جو کتاب کے صفحہ نمبر ۲۳۰ پر ہے، یہ ہے،

"Then the Master- may God remember him with favour- noted Shaykh Sa'd

ad- din Hamuya died, then three years later

Shaykh sayf ad-din Bakharzi died, and three years after him Baha ad-din Zakariya,

and finally three years later Shaykh Farid ad-din [also died].\*

مضمون کے پہلے حصہ میں، قوی عجائب خانہ کراچی کے "سیر الاولیاء" کے قلمی نسخے (مفروضہ صفحہ نمبر ۱۱۳) اور لاہور سے چھپنے والے "سیر الاولیاء" (فارسی- ۱۹۷۸ء اور اردو ترجمہ- ۱۹۸۰ء) کے جن دو ایڈیشنوں کا ذکر ہوا تھا، ان کے متعلقہ اقتباسات کے متن اور مندرجہ بالا انگریزی ترجمے میں جو "فوائد الفوائد" کے حوالے سے ہے، کوئی فرق نہیں۔ وہ ذی علم حضرات جو خواجہ نظام الدین اولیاء کے سیرت نگار اور "فوائد الفوائد" کے مستقل قاری ہیں، اس رائے کے حامل ہیں کہ "فوائد الفوائد" کے فارسی نسخے مطبوعہ لاہور- ۱۹۶۶ء اور اس کے دونوں اردو تراجم میں جہاں اس بارے میں صرف شیخ سعد الدین حمویہ اور بابا صاحب کی وفات کے درمیان تین برس کا فرق خواجہ نظام الدین اولیاء سے منسوب کیا گیا ہے، ان نسخوں کا متن نامکمل ہے اور "فوائد الفوائد" کا مکمل متن وہی ہونا چاہئے جو "سیر الاولیاء" یا "فوائد الفوائد" مندرجہ بالا انگریزی اقتباس میں دیا گیا ہے۔ ہم اسی بنیاد پر آگے تبصرہ کریں گے۔ جو حضرات اس رائے سے اختلاف رکھتے ہوں، ان کے لئے تحقیق کا دروازہ کھلا ہے اور وہ شیخ سعد الدین حمویہ کے سنہ وصال کا صحیح تعین کرنے کے بعد، اس میں تین برس جمع کر کے، اپنے نتائج سے دوسروں کو بھی مستفید کریں۔

تیسرا اشارہ: خربوزوں کا موسم:

یہ اشارہ "فوائد الفوائد" کی دوسری جلد کی آٹھویں مجلس میں ہے جو ستائیس (۲۷) ربیع الاول ۷۱۰ھ (مطابق ۲۴ اگست ۱۳۱۰ء) کو دہلی میں منعقد ہوئی۔ چوں کہ فارسی متن اور اس کے اردو اور انگریزی تراجم میں کوئی فرق نہیں، اس لئے متعلقہ اقتباس کا صرف ایک اردو ترجمہ نیچے پیش کیا جا رہا ہے جو خواجہ حسن حالی نظامی کے ترجمے کے صفحہ نمبر ۲۳۲ پر ہے:

"جب شیخ (بابا صاحب) کی بیماری بڑھی اور رمضان کا مہینہ آیا تو حضرت انظار فرماتے تھے (یعنی روزہ نہ رکھتے تھے) ایک روز کوئی خربوزہ لایا۔ اس کی قاشیں کر کے شیخ کے سامنے رکھی گئیں، شیخ انہیں تناول فرما رہے تھے۔ اس دوران خربوزے کی ایک قاش مجھے بھی مرحمت فرمائی، میں نے چاہا کہ کھالوں۔ دل میں خیال تھا کہ دو ماہ تک متواتر روزے رکھ کر اس



کا کفارہ ادا کر دوں گا۔ یہ دولت کہ خود اپنے ہاتھ سے کوئی چیز عنایت فرماتے ہیں، پھر کہاں ملے گی۔ چنانچہ قریب تھا کہ میں اسے کھا لیتا کہ حضرت نے (ٹوکا اور) کہا کہ نہیں ست کھاؤ۔ مجھے تو شریعت کی طرف سے اجازت ہے، تمہیں نہیں کھانا چاہئے۔“

اب ان اشاروں پر تبصرے ملاحظہ ہو۔

پہلا اشارہ ہندوستان پر منگولوں (مغلوں) کی یلغار تو سلطان شمس الدین التمش کے عہد سے ہی شروع ہو گئی تھی اور غیاث الدین تغلق کے دور میں بھی جاری رہی، چنانچہ اس اشارے میں کافروں سے مراد منگول، علاقے سے مراد ملتان اور وہاں تک پہنچ جانے کی ایک توضیح، ملتان کی بربادی یا تسخیر بھی ہو سکتی ہے، سوال یہ ہے کہ تاریخ ہند کے مطابق وہ کون سا سنہ تھا جو خواجہ نظام الدین اولیاء کے ان ملفوظات، یا اس کی مندرجہ بالا توضیح، سے مطابقت رکھتا ہو۔ اشارے کا تعلق چونکہ ملتان سے ہے، اس لئے ہم نے ملتان کی تاریخ پر مولانا نور احمد خان فریدی کی کتاب ”تاریخ السلطان“ سے رجوع کیا لیکن کوئی نتیجہ نہ نکلا۔ کتاب سے اقتباس یہ ہے:

تاریخ ملتان مصنف مولانا نور احمد خان فریدی ناشر: قصر الادب، رائٹرز کالونی،

ملتان شہر سال اشاعت: نہیں دیا۔

جلد اول کے صفحہ نمبر ۲۱۸ پر تحریر ہے:

”ذی الحجہ ۶۸۳ھ (فروری ۱۲۸۵ء) میں دفعتاً اطلاع ملی کہ تیمور خان مغل تیس ہزار فوج کے ہمراہ لاہور کے قریب پہنچ چکا ہے۔ سلطان محمد (بلبن کے بیٹے اور ملتان کے گورنر کا نام محمد سلطان تھا) نے ”سی“ (۳۰) ہزار کو ”سہ“ (۳) ہزار پڑھا۔ جس پر یہ دس ہزار سواروں کے ہمراہ لاہور پہنچا اور راوی کے کنارے کافروں سے لڑتا ہوا شہید ہو گیا۔“

مندرجہ بالا اقتباس پر ہمارے تین تبصرے ہیں۔ اول بابا صاحب کے سال وصال کے بارے میں جو روایتیں ہمارے علم میں ہیں، ان میں سے کوئی ۶۸۳ھ (مطابق ۱۲۸۵ء) نہیں۔ ثانیاً یہ جنگ لاہور میں راوی کے کنارے ہوئی جب کہ خواجہ نظام الدین اولیاء کے ملفوظات میں ذکر اس بات کا ہے کہ منگول ”علاقے“ یعنی ملتان میں پہنچ گئے، یا ملتان پر حملہ آور ہوئے۔ ثالثاً ذی الحجہ ۶۸۳ھ یا ۶۸۴ھ کے اوائل کا تعلق ۱۲۸۵ء سے ہے جو بلبن کی بادشاہت (۱۲۶۶ء سے ۱۲۸۶ء تک) کے

بالکل آخری دور کی بات ہے جب کہ معتبر مؤرخین کے مطابق بابا صاحب کا انتقال بلبن کے سلطان دہلی بنے کے ابتدائی دور میں ہوا، نہ کہ آخری دور میں۔ اگر بابا صاحب کا انتقال تیرھویں صدی عیسوی کی چھٹی دہائی (کے آخری نصف حصے یعنی ۱۲۶۶ء سے ۱۲۷۰ء تک) میں ہوا تو یہ غالباً بلبن کا ابتدائی دور کہلائے گا، اگر بیسویں صدی عیسوی کی آٹھویں دہائی (کے پہلے نصف حصے کے آخر یعنی ۱۲۸۵ء) میں ہوا تو یہ یقیناً بلبن کا آخری دور حکومت کہلائے گا، ابتدائی دور حکومت نہیں کہلا سکتا۔

اگر بابا صاحب کا کوئی عقیدت مند جو تاریخ پاک و ہند پر دسترس رکھتا ہو، خواجہ نظام الدین اولیاء کے اس اشارے کی روشنی میں، تاریخ ملتان اور تاریخ پاک و ہند کی مستند کتابوں کے ذریعے اس برس کا تعین کر سکے جب منگولوں نے ملتان پر یلغار کی یا اسے تاراج یا تسخیر کیا تو اس سے بابا صاحب کے سال وصال کے صحیح تعین میں بہت مدد ملے گی۔

دوسرا اشارہ ”سیر الاولیاء“ کے مطابق، بابا صاحب کی وفات شیخ بہاء الدین زکریا کی رحلت کے تین برس بعد ہوئی۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ مختلف مؤرخین، محققین، سیرت نگاروں کی کتب اور انسائیکلو پیڈیا میں، شیخ بہاء الدین زکریا کا سال وصال کیا بتایا گیا ہے۔ اس کے بارہ حوالے درج ذیل ہیں:

(۱) پروفیسر خلیق احمد نظامی مرحوم: The life AND Times of Shaikh Fariduddin Gang-i. Shakar۔

صفحہ نمبر ۷۴ کے حاشیے میں ہے، شیخ بہاء الدین زکریا کا سال وصال ۶۶۱ھ مطابق ۱۲۶۲ء لکھا ہے۔

(۲) پروفیسر ثار احمد فاروقی فریدی ماہنامہ ”منادی“ دہلی (ستمبر ۱۹۷۳ء) صفحات: ۱۶۵ اور ۱۶۹

پہلے صفحہ نمبر ۱۶۵ پھر صفحہ نمبر ۱۶۹ پر، مضمون بعنوان ”اسرار الاولیاء۔ ایک تنقیدی جائزہ“ میں شیخ بہاء الدین زکریا کا سال وصال ۶۶۱ھ بتایا ہے۔ صفحہ نمبر ۱۶۹ پر درج شدہ سال وصال ”سیر الاولیاء“ کے حوالے سے ہے (جو ماہنامہ ”منادی“ کے صفحہ نمبر ۱۳۵ پر ہے اور مشتبہ لگتا ہے) اور صفحہ ۱۶۵ پر درج

شدہ سال وصال ”اخبار الاخیار“ کے حوالے سے دیا گیا ہے۔ ”اخبار الاخیار“ کے اس اردو ترجمے میں جو اقبال الدین احمد نے کیا اور ۱۹۹۷ء میں دارالاشاعت، اردو بازار، کراچی سے شائع ہوا صفحہ نمبر ۵۰ پر تحریر ہے ”شیخ زکریا نے ۷ صفر ۶۶۱ھ کو جام بقانوش کیا۔“

(۳) شیخ محمد اکرام ”آب کوثر“ سال تصنیف: ۱۹۳۷ء سولہویں ایڈیشن کا سال اشاعت: ۱۹۹۶ء

ناشر: ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور صفحہ: ۲۶۱



” (شیخ بہاء الدین زکریا) کی وفات ۶۶۱ھ / ۱۲۶۲ء میں ہوئی۔“

(۳) ”اردو دائرۃ معارف اسلامیہ“ (اردو اسلامک انسائیکلو پیڈیا) پنجاب یونیورسٹی لاہور جلد نمبر ۵  
سال اشاعت: ۱۹۸۵ء صفحہ نمبر ۹۵: آپ (شیخ بہاء الدین زکریا) کا انتقال سات  
صفر ۶۶۱ھ / ۲۱ دسمبر ۱۲۶۲ء کو ملتان میں ہوا۔

(۵) محکمہ اوقاف حکومت پنجاب

محکمہ اوقاف، حکومت پنجاب نے شیخ زکریا کے مزار کے سرہانے ایک بورڈ پر آپ کے کوائف دیے  
ہیں جس کے مطابق آپ کی ”تقدیق شدہ“ تاریخ وفات ۷ صفر ۶۶۱ھ بتائی گئی ہے۔

(۶) مولانا نور احمد خان فریدی مرحوم ”شاہ رکن عالم ملتانی سہروردی قدس سرہ“ سال تصنیف:  
۱۳۸۰ھ (مطابق ۱۹۶۰ء ناشر: قصر الادب، رائٹرز کالونی، ملتان شہر سال اشاعت: درج نہیں  
صفحہ نمبر: ۳۵)

” ۷ صفر ۶۶۱ھ کو..... خواجہ بہاء الحق..... سرائے فانی سے عالم بقا کو انتقال کر گئے۔“

(۷) مولانا نور احمد خان فریدی مرحوم ”تاریخ ملتان“ سال تصنیف و اشاعت: درج نہیں۔

ناشر: قصر الادب، رائٹرز کالونی، ملتان شہر صفحات: ۱۳۹، ۱۷۹، ۱۸۵

(۱) صفحہ نمبر ۱۳۹۔ جلد اول

”رحلت ۷ صفر المظفر ۶۶۱ھ“

(۲) صفحہ نمبر ۱۷۹۔ جلد اول

” ۷ صفر ۶۶۱ھ بروز منگل..... حضرت (صدر الدین) عارف باللہ گھبرا کر واپس لوٹے تو کیا دیکھتے  
ہیں کہ حضرت (بہاء الدین زکریا) کا سر نیاز سجدے میں ہے اور روح اعلیٰ علیین کو پرواز کر چکی ہے۔“

(۳) صفحہ نمبر ۱۸۵۔ جلد اول

”..... العزیز“، بہاول پور کے شمارہ فروری ۱۹۳۵ء میں ایک مضمون شائع ہوا تھا جس میں صاحب  
مضمون نے تحریر کیا تھا کہ حضرت شیخ الاسلام (بہاء الدین زکریا) نے سید علی ہجویری کی مشہور عالم  
تصنیف ”کشف المحجوب“ کو بھی اپنے ہاتھ سے سپرد قلم فرمایا تھا..... حال ہی میں جناب  
احمد ربانی صاحب نے محکمہ اوقاف کی اعانت سے ”کشف المحجوب“ کا ایک فارسی نسخہ طبع

کرایا ہے۔ ان کا دعویٰ ہے کہ یہ دعویٰ نسخہ ہے جس کی ڈھنڈیا پڑی مگی۔ انہوں نے اس نسخے کا (کے)  
پہلے اور آخری صفحے کا عکس بھی دیا ہے مگر اسے حضرت شیخ الاسلام (بہاء الدین زکریا) سے منسوب کرنے  
میں چند اشکال حائل ہیں۔ ایک یہ کہ اس پر تاریخ ارقام ۶۶۳ھ درج ہے حالانکہ حضرت کا سن وصال  
بالافتاح ۶۶۱ھ ہے۔“

(۸) سید صالح الدین عبدالرحمن ”بزم صوفیہ“ سال تصنیف: ۱۹۵۰ء ناشر: مطبع  
معارف دارالمصنفین، اعظم گڑھ، بھارت سال اشاعت: پہلا ایڈیشن: ۱۹۵۰ء  
دوسرا ایڈیشن: ۱۹۷۱ء صفحہ: ۱۳۰

سبہ وفات میں اختلاف ہے۔ ”راحۃ القلوب“ میں سال وفات ۶۵۶ھ، ”سیر الاولیاء“ (ص ۹۱) میں  
۶۶۷ھ، ”اخبار الاخیار“ میں ۶۶۱ھ، ”سفینۃ الاولیاء“ اور ”فرشتہ“ میں ۶۶۶ھ اور ”مرآۃ الاسرار“ میں  
۵۵۶ھ ہے۔“

(۹) ”مرآۃ الاسرار“ مصنف: شیخ عبدالرحمن چشتی (دوسرے کوائف اور درج کئے جا چکے ہیں۔)  
صفحہ: ۷۰۰، ۷۷۱

(۱) صفحہ نمبر ۷۰۰: آپ (شیخ بہاء الدین زکریا) کا وصال سات ماہ صفر ۶۶۵ھ سلطان غیاث الدین  
بلبن کے عہد حکومت میں ہوا۔“

۱۔ ص ۷۷۱

پ (بابا صاحب) کی وفات سہ شنبہ (منگل) کے دن پانچویں ماہ محرم ۶۶۸ھ، اور دوسری روایت  
مطابق ۶۷۱ھ میں، سلطان غیاث الدین بلبن کے عہد میں ہوئی۔

(۱۰) ”سفینۃ الاولیاء“ مصنف: دارالمصنفہ کوائف مضمون کے پہلے حصے میں دیے جا چکے  
ہیں صفحہ نمبر ۱۵۲

آپ (شیخ بہاء الدین زکریا) کی وفات جمعرات کے دن..... ۷ ماہ صفر ۶۶۶ھ  
کو ہوئی۔ [واضح رہے کہ اس کتاب کے صفحہ نمبر ۱۳۳ پر، بابا صاحب کا سال وصال (۵ محرم) ۶۶۳ھ  
بتایا گیا ہے، یعنی بابا صاحب دو برس پہلے انتقال کر گئے تھے۔]

(۱۱) ”آئین اکبری“ مصنف: ابوالفضل، کوائف مضمون کے تیسرے حصے میں دیے جا چکے ہیں۔



جلد دوم کے صفحہ نمبر ۳۲۸ پر تحریر ہے:

"(شیخ بہاء الدین زکریا نے) ۶۶۵ ہجری ماہ صفر میں..... رحلت فرمائی۔"

(۱۳) "مخبر الواصلین" مؤلف: ابو عبد اللہ محمد فاضل بن سید حسن حسینی ترمذی اکبر آبادی  
کوائف مضمون کے تیسرے حصے میں ہیں۔

صفحہ نمبر ۵۶: "تاریخ رحلت: بہاء الدین زکریا ملتانی قدس سرہ:"

"شاہ باز مقام علیین" ۶۶۷ھ

اس مضمون کے پہلے حصہ میں، جب پروفیسر خلیق احمد نظامی مرحوم، پروفیسر ثار احمد فاروقی فریدی، شیخ محمد اکرام مرحوم، مولانا نور احمد خان فریدی مرحوم اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی تحریروں سے وہ اقتباسات دیئے گئے تھے جن کے مطابق ۶۶۳ھ کو بابا صاحب کا سال وصال بتایا گیا ہے تو سوال اٹھا تھا: ۶۶۳ھ کی روایت کہاں سے چلی؟ اس کا جواب آنا بھی باقی ہے، گو نظر "سیر الاولیاء" کی طرف اٹھتی ہے۔

ادھر کی سطروں میں، پروفیسر خلیق احمد نظامی مرحوم، پروفیسر ثار احمد فاروقی فریدی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ محمد اکرام مرحوم، پنجاب یونیورسٹی کی "اردو دائرۃ معارف اسلامیہ" اور مولانا نور احمد خان فریدی مرحوم کی تحریروں سے وہ اقتباسات دیئے گئے ہیں جن کے مطابق شیخ بہاء الدین زکریا کا انتقال ۶۶۱ھ میں ہونا بتایا گیا ہے۔ یہاں پھر وہی سوال اٹھتا ہے۔ ۶۶۱ھ کی روایت کہاں سے چلی؟

"سیر الاولیاء" کے صفحہ نمبر ۹۱ کے حوالے سے، سید صباح الدین عبد الرحمن نے اپنی کتاب "بزم صوفیہ" کے صفحہ نمبر ۱۳۰ پر، شیخ بہاء الدین زکریا کا سال وصال ۶۶۷ھ درج کیا ہے، جب کہ "سیر الاولیاء" کے صفحہ نمبر ۹۱ کے حوالے سے ہی، پروفیسر ثار احمد فاروقی، ماہنامہ "منادی" دہلی ستمبر ۱۹۷۳ء کے صفحہ نمبر ۱۳۵ پر، چار صوفیائے کرام کے سنین وصال درج کرتے ہوئے، ۶۶۱ھ کو شیخ بہاء الدین زکریا کے سنہ وصال کے طور پر درج کر چکے ہیں۔

اب تحقیق طلب بات یہ ہے کہ "سیر الاولیاء" کے جس ایڈیشن کے صفحہ نمبر ۹۱ سے پروفیسر ثار احمد فاروقی فریدی اور سید صباح الدین عبد الرحمن دونوں نے استفادہ کیا ہے (اور یہ ایڈیشن چرچی

ال کا ۱۸۸۵ء - دہلی ایڈیشن ہو سکتا ہے۔) اس میں شیخ بہاء الدین زکریا کا سنہ وصال کیا لکھا ہے؟  
۶۶۱ھ لکھا ہے؟ ۶۶۷ھ لکھا ہے؟ یا کوئی سنہ بھی تحریر نہیں (جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا ہے۔)

ہمارا دوسرا تبصرہ یہ ہے کہ تاریخ ملتان (جلد اول) کے صفحہ نمبر ۱۸۵ پر، مولانا نور احمد خان فریدی مرحوم کی یہ قطعی رائے کہ شیخ بہاء الدین زکریا کا سنہ وصال "بالا تفاق" ۶۶۱ھ ہے، سید صباح الدین عبد الرحمن کی کتاب "بزم صوفیہ" کے صفحہ نمبر ۱۳۰ پر چھ کتابوں کے جو حوالے دیئے گئے ہیں، اس سے عیاں ہے کہ یہ جیسے کتب اگر متفق ہیں تو صرف اس نکتے پر کہ شیخ بہاء الدین زکریا کا سال وصال ۶۶۱ھ نہیں تھا۔ ان جیسے کتب میں سے پانچ کتابوں میں شیخ بہاء الدین زکریا کا سنہ وصال ۶۶۱ھ کے علاوہ کوئی اور سنہ درج ہے، گویا یہاں بھی غالباً کاتب کی بد احتیاطی اور پروف پڑھنے والے کی سوسائے شیخ بہاء الدین زکریا کا سال وصال ۶۶۵ھ کے بجائے، جو مرآۃ الاسرار میں درج ہے، ۵۶۵ھ چھپ گیا ہے جو کوئی ایسی دلیل گرفت بات نہیں۔

یوں لگتا ہے کہ جس طرح ماہنامہ "منادی" دہلی کے "حضرت بابا فرید نمبر" (ستمبر ۱۹۷۳ء) میں، پروفیسر ثار احمد فاروقی فریدی نے اپنے علم کی بنا پر یہ قطعی رائے قائم کر لی تھی کہ بابا صاحب کا سال وصال ۶۶۳ھ (مطابق ۱۲۶۵ء) ہے اور "منادی" کے اس شمارے میں شائع شدہ اپنے عالمانہ اور محققانہ مضامین میں اپنی بات کا آغاز، ایک سے زیادہ بار، یہ کہہ کر کیا تھا کہ "ہمیں معلوم ہے کہ بابا صاحب نے ۶۶۳ھ میں..... انتقال فرمایا ہے۔"، اسی طرح مولانا نور احمد خان فریدی مرحوم نے بھی اپنے علم کی بنا پر یہ قطعی رائے قائم کر لی کہ شیخ بہاء الدین زکریا کا سنہ وفات ۶۶۱ھ ہے اور اس بارے میں مزید تحقیق کی ضرورت نہ سمجھی ورنہ وہ یہ ہرگز نہ لکھتے کہ "حضرت بہاء الدین زکریا کا سنہ وصال ۶۶۱ھ ہے۔" اسی طرح وہ "کشف المحجوب" کے اس نسخے کو جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اسے شیخ بہاء الدین زکریا نے اپنے ہاتھ سے لکھا ہے اور اس پر اپنے دستخط کے ساتھ ۶۶۳ھ کا سنہ درج کیا ہے، شک کی نظر سے نہ دیکھتے اور یہ طعنے فقرہ نہ لکھتے کہ "ان کا دعویٰ ہے کہ یہ وہی نسخہ ہے جس کی ذمہ داری پڑی تھی۔"

ہمارا تیسرا اور آخری تبصرہ یہ ہے کہ "مرآۃ الاسرار" اور "آئین اکبری" کے مطابق، بابا صاحب اور شیخ بہاء الدین زکریا دونوں کا انتقال سلطان غیاث الدین بلبن کے عہد میں ہوا۔ یہ بات



"مرآة الاسرار" میں تو صراحت لکھی گئی ہے۔ غیاث الدین بلبن فردری ۱۲۶۶ء (مطابق جمادی الاول ۶۶۳ھ) میں سلطان بنا۔ "مرآة الاسرار" اور "آئین اکبری" کے مطابق شیخ بہاء الدین زکریا کا انتقال صفر ۶۶۵ھ (نومبر ۱۲۶۶ء) اور بابا صاحب کا انتقال محرم ۶۶۸ھ (مطابق ستمبر ۱۲۶۹ء) میں ہوا۔ ان دونوں کتابوں میں ان دونوں صوفیائے کرام کے درج شدہ سالہائے وصال میں تقریباً تین برس کا وہی وقفہ ہے جو خواجہ نظام الدین اولیاء کے فرمودے سے مطابقت رکھتا ہے۔

تیسرا اشارہ خواجہ نظام الدین اولیاء کے تیسرے اشارے کے بارے میں، ڈاکٹر منظور ممتاز نے "پیام سنج شکر" میں ایک نکتہ آفریں بحث کا آغاز کیا ہے۔ صفحہ نمبر ۵۸ پر، وہ لکھتے ہیں:-

(۱) "جس سن (سنہ) کے پانچ محرم کو حضرت بابا جی نے انتقال فرمایا، اس سے پہلے رمضان میں حضرت بابا جی پر بیماری غالب آچکی تھی اور اس رمضان میں خربوزے کی فصل کا موسم تھا جو کہ پاک پن (اجودھن) سا بیواں وغیرہ میں مٹی جون میں ہوتا ہے اور اب بھی ہے کہ جون کے اواخر اور جولائی میں برسات کا موسم شروع ہو جاتا ہے اور خربوزے کی فصل ختم ہو جاتی ہے۔"

اس کے بعد وہ لکھتے ہیں "۶۶۲ھ، ۶۶۳ھ اور ۶۶۴ھ وہ تین سال ہیں جن میں رمضان جون میں آیا اور ۶۶۵ھ، ۶۶۶ھ اور ۶۶۷ھ وہ تین برس ہیں جن میں رمضان مٹی میں آیا۔"

اس حقیقت کشایان کے بعد، ڈاکٹر منظور ممتاز جس بڑے پیچ بحث میں الجھ گئے، اس سے انھوں نے، چند صفحات بعد، کتاب کے صفحہ نمبر ۶۳ پر یہ غلط نتیجہ اخذ کیا (جس کا ذکر ہم پچھلے صفحات میں کر چکے ہیں) کہ "حضرت بابا جی کا وصال منگل چار محرم ۶۶۵ھ کو آدمی رات کے لگ بھگ ہوا اور تدفین پانچ محرم ۶۶۵ھ بروز بدھ ہوئی جو ۱۶ اکتوبر ۱۲۶۶ء تھی۔ یہاں بھی ڈاکٹر منظور ممتاز، ان کے کاتب یا ان کی کتاب کے پروف پڑھنے والے سے یہ غلطی ہوئی کہ چھ اکتوبر کو غلطی سے سولہ اکتوبر لکھ گئے، گو اس سے پہلے، کتاب کے صفحہ نمبر ۳۰ پر، انھوں نے بابا صاحب کی تاریخ وفات، دوسرے، چھ (۶) اکتوبر ہی لکھی ہے جو نتیجے کے اعتبار سے غلط لیکن تقویم کے لحاظ سے پانچ محرم ۶۶۵ھ سے مطابقت رکھتی ہے۔

ڈاکٹر منظور ممتاز کی کتاب میں "چھ" اور "سولہ" اکتوبر کی غلطی تو بظاہر کاتب کی چوک لگتی ہے لیکن خود ڈاکٹر منظور ممتاز سے ایک بڑی اور بدیہی چوک یہ ہو گئی کہ انھوں نے پاک پن میں خربوزوں کے موسم کو نصف مئی اور جون کے دو ماہ تک محدود رکھا، حالانکہ اس میں اپریل کا مہینا بھی شامل

کرنا چاہئے تھا۔

کیوں کرنا چاہئے تھا؟ یہ اس جدول سے واضح ہو جائے گا جو رمضان ۶۶۲ھ سے رمضان ۶۶۷ھ تک، گیارہ برس کے دوران ہونے والے بیسوی تقویم کے سال، ماہ اور تاریخ کی نشان دہی کرتی ہے۔ اس ضمن میں، "ساج العارفین" کے مصنف اور چشتیاں، ضلع بہاول نگر کے اہل قلم جناب محمد اجمل چشتی کا یہ تبصرہ بھی مد نظر ہے کہ "بجانب میں خربوزے کی فصل ماہ بیساکہ میں تیار ہوتی ہے، یعنی نصف اپریل اور نصف مئی کے دوران" محمد اجمل چشتی صاحب کا یہ تبصرہ ان کے خط میں درج ہے جو انھوں نے دس اکتوبر ۲۰۰۰ء کو راقم الحروف کو تحریر کیا تھا۔ جدول یہ ہے

پہلی جدول

نمبر	گیارہ برس	ماہ رمضان کی ان تاریخوں میں بیسوی کیلنڈر کی کیا تاریخیں ہیں؟	کادن	تاریخ وفات اور سال وصال
۱	رمضان ۶۶۲ھ	۲۷ جون ۱۲۶۳ء، ۲۸ جون ۱۲۶۳ء، ۲۹ جون ۱۲۶۳ء	منگل	۵ محرم ۶۶۳ھ
۲	۶۶۳ھ	۱۷ جون ۱۲۶۵ء، ۱۸ جون ۱۲۶۵ء، ۱۹ جون ۱۲۶۵ء	ہفتہ	۶ محرم ۶۶۳ھ
۳	۶۶۴ھ	۶ جون ۱۲۶۶ء، ۷ جون ۱۲۶۶ء، ۸ جون ۱۲۶۶ء	بدھ	۷ محرم ۶۶۴ھ
۴	۶۶۵ھ	۲۶ مئی ۱۲۶۷ء، ۲۷ مئی ۱۲۶۷ء، ۲۸ مئی ۱۲۶۷ء	بدھ	۸ محرم ۶۶۵ھ
۵	۶۶۶ھ	۱۵ مئی ۱۲۶۸ء، ۱۶ مئی ۱۲۶۸ء، ۱۷ مئی ۱۲۶۸ء	منگل	۹ محرم ۶۶۶ھ
۶	۶۶۷ھ	۴ مئی ۱۲۶۹ء، ۵ مئی ۱۲۶۹ء، ۶ مئی ۱۲۶۹ء	بدھ	۱۰ محرم ۶۶۷ھ
۷	۶۶۸ھ	۲۴ اپریل ۱۲۷۰ء، ۲۵ اپریل ۱۲۷۰ء، ۲۶ اپریل ۱۲۷۰ء	اتوار	۱۱ محرم ۶۶۸ھ
۸	۶۶۹ھ	۱۳ اپریل ۱۲۷۱ء، ۱۴ اپریل ۱۲۷۱ء، ۱۵ اپریل ۱۲۷۱ء	منگل	۱۲ محرم ۶۶۹ھ
۹	۶۷۰ھ	۲ اپریل ۱۲۷۲ء، ۳ اپریل ۱۲۷۲ء، ۴ اپریل ۱۲۷۲ء	منگل	۱۳ محرم ۶۷۰ھ
۱۰	۶۷۱ھ	۲۲ مارچ ۱۲۷۳ء، ۲۳ مارچ ۱۲۷۳ء، ۲۴ مارچ ۱۲۷۳ء	ہفتہ	۱۴ محرم ۶۷۱ھ
۱۱	۶۷۲ھ	۱۱ مارچ ۱۲۷۴ء، ۱۲ مارچ ۱۲۷۴ء، ۱۳ مارچ ۱۲۷۴ء	بدھ	۱۵ محرم ۶۷۲ھ

(ماخذ: "تقویم ہجری و بیسوی مرتبہ: ابوالنصر محمد خالدی

ناشر: انجمن ترقی اردو پاکستان، بابائے اردو روڈ، کراچی سال اشاعت (سوم): ۱۹۷۳ء)

مندرجہ بالا جدول میں، وہ گیارہ قمری برس درج کئے گئے ہیں جب ماہ رمضان کا آغاز یا اختتام، اس دور میں، اپریل سے جون کے مہینوں میں ہوا، خواہ اپریل، مئی اور جون کے ان مہینوں میں ایک آدھ روزہ ہی آیا ہو۔



نمبر	شمار	رمضان	میسوی تقویم کے مطابق تاریخ	وسط اپریل ۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	وسط مئی ۱ مئی تا ۱۵ مئی	وسط اپریل	وسط مئی	بعض میں کل حصوں کی تعداد
۱	۵۶۶۸	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	۵۶۶۸
۲	۵۶۶۹	۱۷ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۷ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۷ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۷ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۷ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۷ اپریل تا ۳۱ اپریل	۵۶۶۹
۳	۵۶۷۰	۱۸ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۸ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۸ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۸ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۸ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۸ اپریل تا ۳۱ اپریل	۵۶۷۰
۴	۵۶۷۱	۱۹ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۹ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۹ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۹ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۹ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۹ اپریل تا ۳۱ اپریل	۵۶۷۱
۵	۵۶۷۲	۲۰ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۰ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۰ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۰ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۰ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۰ اپریل تا ۳۱ اپریل	۵۶۷۲
۶	۵۶۷۳	۲۱ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۱ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۱ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۱ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۱ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۱ اپریل تا ۳۱ اپریل	۵۶۷۳
۷	۵۶۷۴	۲۲ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۲ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۲ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۲ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۲ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۲ اپریل تا ۳۱ اپریل	۵۶۷۴
۸	۵۶۷۵	۲۳ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۳ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۳ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۳ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۳ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۳ اپریل تا ۳۱ اپریل	۵۶۷۵
۹	۵۶۷۶	۲۴ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۴ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۴ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۴ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۴ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۴ اپریل تا ۳۱ اپریل	۵۶۷۶
۱۰	۵۶۷۷	۲۵ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۵ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۵ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۵ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۵ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۵ اپریل تا ۳۱ اپریل	۵۶۷۷

☆ رمضان ۶۷۱ھ کے ۵ روزے: ۱۶ اپریل ۱۲۷۳ء سے ۲۰ اپریل ۱۲۷۳ء تک

☆ رمضان ۶۷۰ھ کے ۱۵ روزے: ۱۶ اپریل ۱۲۷۲ء سے ۳۰ اپریل ۱۲۷۲ء تک

● رمضان ۶۶۹ھ کے ۲۷ روزے: ۱۶ اپریل ۱۲۷۱ء سے ۳۰ اپریل ۱۲۷۱ء تک + یکم مئی ۱۲۷۰ء سے ۱۲ مئی ۱۲۷۱ء تک

+ رمضان ۶۶۸ھ کے ۲۲ روزے: ۲۳ اپریل ۱۲۷۰ء سے ۳۰ اپریل ۱۲۷۰ء تک + یکم مئی ۱۲۷۰ء سے پندرہ مئی ۱۲۷۰ء تک

• رمضان ۶۶۷ھ کے ۱۲ روزے: ۳ مئی ۱۲۶۹ء سے ۱۵ مئی ۱۲۶۹ء تک

... رمضان ۶۶۶ھ کا ایک روزہ: ۱۵ مئی ۱۲۶۸ء

مندرجہ بالا جدول کے مطابق، یکم رمضان ۶۶۳ھ کو ۱۷ جون ۱۲۶۵ء تھا جب اس علاقے میں خربوزوں کا موسم گزر چکا تھا چنانچہ یہ روایت کہ بابا صاحب کا انتقال اس کے چار ماہ بعد، ۵ محرم ۶۶۳ھ (مطابق ۱۷ اکتوبر ۱۲۶۵ء) کو ہوا، جو "سیر الاولیاء" کے (بعض) قلمی نسخوں سے چلی

اور جس کی تقلید بیشتر سیرت نگاروں نے کی، درست نہیں ہے۔ تاہم اس تاریخ کو بابا صاحب کے سال وصال کے طور پر تسلیم نہ کرنے کی سب سے بڑی وجہ خارجی تاریخی شہادت ہے کہ غیاث الدین بلبن بھادی الاول ۶۶۳ھ (مطابق فروری ۱۲۶۶ء) میں سلطان دہلی بنا۔ "تاریخ فیروز شاہی" اور "مرآۃ الاسرار" کے مطابق، بابا صاحب کی وفات سلطان غیاث الدین بلبن کے عہد میں ہوئی جو ۱۲۶۶ء سے ۱۲۸۶ء تک ہے۔ اس طرح ۵ محرم ۶۶۳ھ (مطابق سترہ اکتوبر ۱۲۶۵ء) بابا صاحب

اس جدول میں دی ہوئی تاریخوں کا مقابلہ، ڈاکٹر منظور ممتاز کے اس بیان سے کیجئے کہ "۶۶۵ھ، ۶۶۶ھ اور ۶۶۷ھ وہ تین برس ہیں جن میں رمضان مکی میں آیا۔" (پیام گنج شکر- صفحہ ۵۸)، تو معلوم ہوتا ہے کہ ان تین قمری برسوں یعنی ۶۶۵ھ اور ۶۶۶ھ اور ۶۶۷ھ میں، رمضان کی ابتداء تو ضرور ماہ مکی میں ہوئی، یعنی یکم رمضان ۶۶۵ھ کو ۲۶ مئی ۱۲۶۷ء تھی، یکم رمضان ۶۶۶ھ کو ۱۵ مئی ۱۲۶۸ء تھی اور یکم رمضان ۶۶۷ھ کو ۳ مئی ۱۲۶۹ء تھی، لیکن رمضان کے تینیس (۲۳) روزے ۶۶۸ھ میں، ماہ مکی ۱۲۷۰ء کے دوران آئے اور بارہ (۱۲) روزے ۶۶۹ھ مکی ۱۲۷۱ء میں آئے۔

دوسرے الفاظ میں، اس دور میں، ۶۶۵ھ، ۶۶۶ھ اور ۶۶۷ھ ہی صرف وہ تین برس نہیں جن میں رمضان کے روزے مکی میں آئے بلکہ ۶۶۵ھ سے ۶۶۹ھ تک، پانچ قمری سالوں میں، ماہ رمضان کے روزے ماہ مکی میں آتے رہے اور مکی کے یہ مہینے پانچ سال یعنی ۱۲۶۷ء، ۱۲۶۸ء، ۱۲۶۹ء، ۱۲۷۰ء اور ۱۲۷۱ء سے تعلق رکھتے ہیں۔

اگر ہم، بوجہ، صرف ماہ مکی تک ہی محدود رہیں (جو غیاث الدین بلبن کی تخت نشینی کے ابتدائی دور سے تعلق رکھتے ہیں۔) تو بھی مندرجہ بالا جدول کے مطابق، بابا صاحب کا سال وصال (پانچ محرم) ۶۶۶ھ سے (پانچ محرم) ۶۷۰ھ کے درمیان، پانچ برسوں میں، کسی برس (پانچ محرم) کو ہوا۔ اگر ہم محمد اجمل چشتی صاحب کے مطابق، اس بنیاد پر چلیں کہ خربوزے کی فصل ماہ بیساکھ، یعنی وسط اپریل سے وسط مئی کے درمیان میں ہوئی ہے تو اس دور میں ماہ رمضان کا کہیں صرف ایک آدھ روزہ اور کہیں تقریباً سارا ماہ رمضان (۲۷ روزے) ۶۶۶ھ اور ۶۷۱ء (۱۲۶۸ء تا ۱۲۷۳ء) کے درمیان کے تجسم برسوں میں پڑتے ہیں، یہ حساب کتاب واضح کرنے کے لئے دوسری جدول پیش ہے:

## دوسری جدول

نمبر	شمار	رمضان	میسوی تقویم کے مطابق تاریخ	وسط اپریل ۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	وسط مئی ۱ مئی تا ۱۵ مئی	روزوں کی تعداد	بعض میں کل حصوں کی تعداد
۱	۵۶۷۲	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	۱۶ اپریل تا ۳۰ اپریل	۱۶	۵۶۷۲
۲	۵۶۷۳	۱۷ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۷ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۷ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۷ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۷	۵۶۷۳
۳	۵۶۷۴	۱۸ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۸ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۸ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۸ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۸	۵۶۷۴
۴	۵۶۷۵	۱۹ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۹ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۹ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۹ اپریل تا ۳۱ اپریل	۱۹	۵۶۷۵
۵	۵۶۷۶	۲۰ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۰ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۰ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۰ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۰	۵۶۷۶
۶	۵۶۷۷	۲۱ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۱ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۱ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۱ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۱	۵۶۷۷
۷	۵۶۷۸	۲۲ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۲ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۲ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۲ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۲	۵۶۷۸
۸	۵۶۷۹	۲۳ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۳ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۳ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۳ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۳	۵۶۷۹
۹	۵۶۸۰	۲۴ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۴ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۴ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۴ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۴	۵۶۸۰
۱۰	۵۶۸۱	۲۵ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۵ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۵ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۵ اپریل تا ۳۱ اپریل	۲۵	۵۶۸۱



کی تاریخ وفات نہیں ہو سکتی۔

پانچواں حصہ اس میں نتائج سے بحث کی جائے گی۔

(۱) ٹھوس داخلی اور خارجی شواہد کی بنا پر، ۶۶۳ھ (مطابق ۱۲۶۵ء) کو بابا صاحب کاسنہ وصال سمجھنا درست نہیں ہے۔

(۲) خواجہ نظام الدین اولیاء کے اس فرمودے کی روشنی میں کہ بابا صاحب کی وفات شیخ بہاء الدین زکریا کی رحلت کے تین برس بعد ہوئی، ۶۶۱ھ (مطابق ۱۲۶۲ء) کو شیخ بہاء الدین زکریا کاسنہ وصال سمجھنا درست نہیں ہے۔ واضح رہے کہ اگر ۶۶۱ھ کو شیخ بہاء الدین زکریا کاسنہ وصال مان لیا جائے تو تین برس بعد، ۶۶۳ھ کو بابا صاحب کاسنہ وصال قرار دینا ہوگا اور ہم اوپر لکھے چکے ہیں کہ ٹھوس داخلی اور خارجی شواہد کی بنا پر یہ درست نہیں ہے۔

(۳) مضمون کے چوتھے حصے میں دی ہوئی پہلی جدول میں ۶۶۲ھ سے ۶۷۲ھ تک وہ گیارہ قمری سال درج کئے گئے تھے جب ماہ رمضان کا آغاز یا اختتام، اُس دور میں، اپریل سے جون کے تین مہینوں کے دوران ہوا، خواہ ان تین مہینوں میں رمضان کا ایک آدھ روزہ ہی آیا ہو، اب ہم رمضان کے بعد آنے والے گیارہ قمری برسوں یعنی ۶۶۳ھ سے ۶۷۳ھ تک، ہر سال کا جائزہ لیکر یہ جاننے کی کوشش کریں گے کہ ان میں بابا صاحب کے وصال کے وقوع ہونے کے کیا امکانات ہیں۔

گیارہ برسوں کا جائزہ (۶۶۳ھ تا ۶۷۳ھ)

نمبر شمار	تاریخ قمری	تاریخ عیسوی	دن	تبصرہ و جائزہ
۱	۵ محرم	۲۸ اکتوبر	منگل	بابا صاحب بلبن کے عہد سلطانی کے ابتدائی دور میں زندہ تھے۔ بلبن کا عہد سلطانی گیارہ جمادی الاولیٰ ۶۶۳ھ (مطابق اٹھارہ فروری ۱۲۶۶ء) سے شروع ہوتا ہے۔ اگر بابا صاحب مندرجہ بالا تاریخوں میں زندہ تھے، تو برس بھر پہلے کی کوئی تاریخ ان کاسنہ وصال نہیں ہو سکتی۔ ۶۶۳ھ کا بطور سال وصال ذکر سلیم یزدانی صاحب کے علاوہ مولوی نور احمد چشتی کے ایک تاریخی قطعہ پر مبنی ہے جو

”آکھیا بابا فرید نے“ نامی کتاب کے صفحہ نمبر ۱۹ پر درج ہے۔ یہ سال وصال درست نہیں ہو سکتا۔

سیرت نگاروں کی اکثریت ۶۶۳ھ کو بابا صاحب کے سنہ وفات کے طور پر لکھتی رہی ہے، چنانچہ اس مضمون میں تفصیلی جائزہ لے کر، یہ بتانے کی کوشش کی گئی ہے کہ یہ سال وصال درست نہیں ہو سکتا۔ اس کی بنیاد ”سیر الاولیاء“ بتائی جاتی ہے۔

یہ بلبن کے عہد سلطانی کے ابتدائی دور میں پانچ محرم کی اولین تاریخ ہے۔ اس کا ذکر صرف ”پیام گنج شکر“ کے مصنف ڈاکٹر منظور ممتاز نے کیا ہے۔ ہمیں ڈاکٹر منظور ممتاز کے طرز استدلال سے اتفاق ہے نہ ان کے اخذ کردہ نتیجے سے۔ تاہم اس مضمون کا بنیادی مقصد کسی کو صحیح یا غلط ثابت کرنا نہیں بلکہ بابا صاحب کے صحیح سنہ وفات کی کھوج ہے۔ اس مسئلے سے دلچسپی رکھنے والے، ہماری رائے پر انحصار کرنے کی بجائے، ڈاکٹر منظور ممتاز کی کتاب، خصوصاً اس کے صفحات ۶۳ تا ۱۶۶ پر مذکور اپنی رائے قائم کریں اور حسب توفیق و ہدایت تحقیق کی نئی راہوں پر گامزن ہوں۔ اس مبارک مقصد کے لئے، دیگر منصف متانہ کی کتاب (اور دوسری کتابوں) کے ملنے کا مکمل پتہ جو کتاب پر درج تھا، اس مضمون کے متن میں، اور آخر میں کتابیات کے عنوان کے تحت دے دیا گیا ہے۔

اس وقت بلبن کو سلطان بنے تقریباً ڈیڑھ برس کا عرصہ ہو چکا تھا۔ اس سنہ وصال کی تائید میں ”خزینۃ الاصفیاء“ کے دو تاریخی قطعے ہیں ورنہ سیرت یا تاریخ کی کسی مشہور کتاب میں اس کا ذکر نہیں ملتا۔ بابا صاحب کی تاریخ رسالہ وفات کے



۳	۵ محرم	۲۶ ستمبر	بدھ	۱۲۶۷ھ	۵۶۶۲	۱۲۶۷ھ	۲۶ ستمبر	۱۲۶۷ھ	۵۶۶۲
<p>کے مسئلے کا حل تاریخی قطعات میں نہیں، اگر ہوتا تو مسئلہ بھی کامل ہو چکا ہوتا۔ قطعات کی یہ شہادت غیر متعلقہ نہیں لیکن ناکافی ہے، بہر حال تحقیق کا دروازہ کھلا ہوا ہے۔ "خزینۃ الاصفیاء" کا مکمل پتہ، جو کتاب پر درج تھا، اس مضمون کے متن میں اور آخر میں "کتابیات" کے عنوان کے تحت دے دیا گیا ہے۔</p>									
۵	۵ محرم	۱۳ ستمبر	جمعہ	۱۲۶۸ھ	۵۶۶۷	۱۲۶۸ھ	۱۳ ستمبر	۱۲۶۸ھ	۵۶۶۷
<p>اس وقت بلبن کو سلطان بنے تقریباً ڈھائی برس کا عرصہ ہو چکا تھا اس سبب وصال کا ذکر ایک تو "آکھیا بابا فرید نے" نامی کتاب کے صفحہ نمبر ۲۰ پر ملتا ہے اور اسے شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے منسوب کیا گیا ہے اور اس نسبت کی کچھ تفصیل کتاب ہذا کے صفحہ نمبر ۲۶ پر دی گئی ہے جو ناقابل فہم ہے۔ اور دوسرے "خزینۃ الاصفیاء" کے صفحہ نمبر ۱۳۶ پر دو کتابوں یعنی "مخبر الواصلین" اور "تذکرۃ العاشقین" کے حوالے سے نظر آتا ہے۔ "آکھیا بابا فرید نے" اور "خزینۃ الاصفیاء" کے مکمل پتے یا مضمون کے متن اور کتابیات کے عنوان کے تحت دیئے گئے ہیں۔</p>									
۶	۵ محرم	۱۳ ستمبر	بدھ	۱۲۶۹ھ	۵۶۶۸	۱۲۶۹ھ	۱۳ ستمبر	۱۲۶۹ھ	۵۶۶۸
<p>اس وقت بلبن کو سلطان بنے تقریباً ساڑھے تین برس کا عرصہ ہو چکا تھا۔ اس محرم سے تین ماہ پہلے رمضان کا تقریباً پورا مہینہ مئی کے مہینے میں تھا جو خربوزوں کی فصل کا موسم ہوتا ہے۔ ابوالفضل نے "آئین اکبری" اور شیخ عبد الرحمن چشتی نے "مرآۃ الاسرار" میں یہی بابا صاحب کا سال وصال بتایا ہے۔ "مرآۃ الاسرار" میں ۶۶۸ھ کے ساتھ ۶۶۹ھ کا بھی ذکر ہے لیکن ۶۶۹ھ کا ذکر روایت کے طور پر کیا گیا ہے، ۶۶۸ھ کا ذکر</p>									

۶	۵ محرم	۳ ستمبر	بدھ	۱۲۶۸ھ	۵۶۶۸	۱۲۶۹ھ	۳ ستمبر	۱۲۶۹ھ	۵۶۶۸
<p>روایت کے حوالے سے نہیں کیا گیا۔ "مقام شکر" تیسری کتاب ہے جس میں ۶۶۸ھ کو بابا صاحب کے سال وصال کے طور پر لکھا گیا ہے۔ مزید تبصرہ آگے کیا گیا ہے۔</p>									
۷	۵ محرم	۲۳ اگست	اتوار	۱۲۷۰ھ	۵۶۶۹	۱۲۷۰ھ	۲۳ اگست	۱۲۷۰ھ	۵۶۶۹
۸	۵ محرم	۱۳ اگست	جمعرات	۱۲۷۱ھ	۵۶۷۰	۱۲۷۱ھ	۱۳ اگست	۱۲۷۱ھ	۵۶۷۰
<p>اس وقت بلبن کو سلطان بنے پورے ساڑھے پانچ برس ہو چکے تھے۔ اگر اس تاریخ کو بلبن کے عہد سلطانی کے "ابتدائی دور" میں شمار کیا جاسکتا ہے، تو "سیر الاولیاء" کے ان دو یاقین اقتباسات کی روشنی میں، جن میں بابا صاحب کو جمادی الاولیٰ ۶۶۹ھ، شعبان ۶۶۹ھ اور رمضان ۶۶۹ھ میں زندہ بتایا گیا ہے، اس کے سبب وصال ہونے کا قوی امکان ہے۔ اس کی اہمیت کے پیش نظر، مزید تبصرہ آگے کیا گیا ہے۔</p>									
۹	۵ محرم	۲ اگست	منگل	۱۲۷۲ھ	۵۶۷۱	۱۲۷۲ھ	۲ اگست	۱۲۷۲ھ	۵۶۷۱
۱۰	۵ محرم	۲۳ جولائی	ہفتہ	۱۲۷۳ھ	۵۶۷۲	۱۲۷۳ھ	۲۳ جولائی	۱۲۷۳ھ	۵۶۷۲
۱۱	۵ محرم	۱۱ جولائی	بدھ	۱۲۷۴ھ	۵۶۷۳	۱۲۷۴ھ	۱۱ جولائی	۱۲۷۴ھ	۵۶۷۳
<p>اس کی کوئی روایت ہماری نظر سے نہیں گزری۔</p>									
<p>اس کی کوئی روایت ہماری نظر سے نہیں گزری۔</p>									
<p>اس کی کوئی روایت ہماری نظر سے نہیں گزری۔</p>									

(۶) اب ہم ایک تقابلی جائزہ پیش کرتے ہیں جس میں "فوائد الفوائد" میں دیئے ہوئے تین اشاروں اور "تاریخ فیروز شاہی" کے متعلقہ اقتباس کی کسوٹی پر، ۶۶۸ھ اور ۶۷۰ھ کو جانچا گیا ہے۔



نمبر	اشارے	۶۶۸ھ	۶۷۰ھ
(۱)	بابا صاحب اور شیخ بہاء الدین زکریا کی وفات کے درمیان تین برس کا وقفہ	"آئین اکبری" اور "مرآۃ الاسرار" میں، الگ الگ صفحات پر، بابا صاحب اور شیخ بہاء الدین زکریا کے یہ سنیں وفات درج ہیں:	اگر بابا صاحب کا سنہ وصال ۶۷۰ھ ہے تو شیخ بہاء الدین زکریا کا سنہ وصال ۶۶۷ھ ہونا چاہئے، "۶۶۷ھ" کا ذکر بطور سنہ وفات شیخ بہاء الدین زکریا صرف دو جگہ نظر آتا ہے، اولاً "بزم صوفیہ" کے صفحہ نمبر ۱۳ پر جو "سیر الاولیاء" کے صفحہ نمبر ۹۱ کے حوالے سے دیا گیا ہے اور دوسرا سترہویں صدی عیسوی کے قطعات تاریخ ہائے وفات کے شعری مجموعے "مختار الصلین" میں۔ ان دونوں پر تبصرے اور درج کئے جا چکے ہیں، "سیر الاولیاء" کا حوالہ خاصا مشکوک اور تحقیق طلب ہے
(۲)	منگولوں کا ملتان پہنچ جانا، یا ملتان پر لغاری کا، یا ملتان کی تسخیر	تاریخ ہند یا تاریخ ملتان کا جو موجودہ ہمارے نظر سے گزرا ہے اس سے یہ کہیں ظاہر نہیں ہوتا کہ منگول ۶۶۸ھ/۱۲۶۸ء میں ملتان پہنچ گئے یا انہوں نے ملتان پر یلغار کی یا ملتان کو فتح کیا۔	۶۶۸ھ والی صورت حال یہاں بھی پائی جاتی ہے۔ تاریخ ہند یا تاریخ ملتان کا کوئی ایسا حوالہ ہماری نظر سے نہیں گزرا کہ ۶۷۰ھ/۱۲۷۱ء میں منگولوں نے ملتان پر یلغار کی یا ملتان کو فتح کیا۔
(۳)	خربوزوں کی فصل کا موسم	۵ محرم ۶۶۸ھ سے قبل، رمضان ۶۶۷ھ کے تقریباً تمام روزے ماہ میں ہوئے جو خربوزوں کی فصل کا موسم ہوتا ہے۔	۵ محرم ۶۷۰ھ سے قبل، رمضان ۶۶۹ھ کے روزے وسط اپریل اور وسط مئی کے درمیان ہوئے جو خربوزوں کا موسم ہے۔
(۴)	بابا صاحب بلبن کے ابتدائی دور میں زندہ تھے۔	بلبن گیارہ جمادی الاولیٰ ۶۶۳ھ (مطابق اٹھارہ فروری ۱۲۶۶ء) کو سلطان دہلی بنا، ۵ محرم ۶۶۸ھ (۳ ستمبر ۱۲۶۹ء) کو بلبن کو سلطان دہلی بنے ساڑھے تین برس سے اوپر ہو گئے تھے۔ یہ بلبن کے عہد سلطانی کا ابتدائی دور کہا جاسکتا ہے۔	۵ محرم ۶۷۰ھ (مطابق ۱۳ اگست ۱۲۷۱ء) کو بلبن سلطان دہلی بنے ساڑھے پانچ برس ہوئے والے تھے یعنی بلبن کے بیس سالہ دور سلطانی (۱۲۶۶ء/۱۲۸۶ء) کا چوتھی حد گزر چکا تھا۔

(۵) اگر بابا صاحب کے سال وصال کا انتخاب ۶۶۸ھ اور ۶۷۰ھ کے مابین ہوتا ہے تو جو محققین

۶۶۸ھ کے حق میں ہیں، انہیں اولاً یہ تحقیق کرنا ہوگی کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی "اخبار الاخبار" میں بابا صاحب کا سنہ وفات کیا ہے، ثانیاً "سیر الاولیاء" میں، ۱۰۰ کی الاوی، شعبان اور غائبہ رمضان ۶۶۹ھ کے جو واقعات درج ہیں، ان میں ۶۶۹ھ کو رد کرنے کے لئے ان کے پاس کیا دلائل، شواہد ہیں۔ جو محققین ۶۷۰ھ کے حق میں ہیں، انہیں سب سے پہلے اس حقیقت کو مدنظر رکھنا چاہئے کہ "سیر الاولیاء" میں "۶۷۰ھ" کو کہیں بھی بابا صاحب کے سال وصال کے طور پر نہیں لکھا گیا اور سمجھ میں نہیں آتا کہ بابا صاحب کا سال وصال کیوں نہیں دیا گیا۔ ۶۷۰ھ کا بطور سنہ وفات استخراج، جمادی الاولیٰ، شعبان اور غائبہ رمضان ۶۶۹ھ میں ہونے والے واقعات کی بنیاد پر کیا گیا ہے۔ چوں کہ "سیر الاولیاء" میں درج بعض تاریخی واقعات، جو بابا صاحب سے متعلق ہیں، تاریخ سے مطابقت نہیں رکھتے، "سیر الاولیاء" کو اپنے نتائج کی بنیاد بنانے والے محققین کے لئے ضروری ہے کہ وہ کلکتے اور لندن میں "سیر الاولیاء" کے سترہویں صدی عیسوی میں کتابت ہونے والے ان قدیم قلمی نسخوں کے ان کلیدی اقتباسات کا گہرا اور ناقدانہ مطالعہ کریں جو بابا صاحب کے وصال یا ان کے سنہ وصال سے تعلق رکھتے ہیں۔ اس ضمن میں دیکھنے والی اصل چیز یہ ہے کہ قومی عجائب خانہ کراچی کے "سیر الاولیاء" کے قلمی نسخے میں رمضان میں پیش آنے والے واقعات کے ضمن میں جو فقرہ نامکمل طور پر "سنہ تین و ستائے" لکھا گیا ہے، اس میں لفظ "سنہ" اور لفظ "و" کے بیچ میں کیا لفظ چھپا ہے۔ کیا یہ "سہو" کی پوشیدہ چیز کو ظاہر کرنے کی جانب اشارہ ہے؟ اگر کلکتے اور لندن کے قلمی نسخوں سے جو سترہویں صدی عیسوی رگیا رہیں صدی ہجری میں کتابت ہوئے، یہ آشکار ہو جائے کہ نہ صرف رمضان میں ہونے والے واقعات، بلکہ اس سے پیشتر شعبان اور جمادی الاولیٰ میں واقع ہونے والے واقعات میں بھی "سنہ تین و ستائے" کے بجائے "سنہ سبع و ستائے" کے الفاظ لکھے گئے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ یہ واقعات بھی ۶۶۹ھ کے بجائے ۶۷۰ھ میں وقوع پذیر ہوئے اور بابا صاحب کا انتقال، اگلے برس ۵ محرم ۶۶۸ھ (مطابق ۳ ستمبر ۱۲۶۹ء) ہوا، بدھ کے دن۔

(۶) شیخ بہاء الدین زکریا کے نام پر آج ملتان میں ایک یونیورسٹی قائم ہے، جہاں سے "پی، ایچ، ڈی" کی ڈگریاں بھی دی جاتی ہیں۔ اس یونیورسٹی کے شیخ الجامعہ اور فرض شناس اساتذہ کا فرض ہے کہ وہ اس عظیم شیخ کے سنہ وصال کا صحیح تعین کریں جس کے نام اور دم قدم کی برکت سے ملتان کو یہ دانش گاہ



اور اس دانش گاہ میں کام کرنے والوں کو یہ مناصب ملے ہیں۔ یہ فرض ان پر ایک قرض بھی ہے جو انہیں اتارنا ہے۔

(۷) پنجاب کا محکمہ اوقاف، پچھلے چالیس برس سے، بابا صاحب اور شیخ بہاء الدین زکریا کے مزارات سے کروڑوں روپے کما چکا ہے۔ کیا یہ محکمہ یا وفاقی یا صوبائی حکومت کا کوئی محکمہ، یونیورسٹی یا غیر سرکاری ادارہ کسی عقیدت مند، درد مند اور تعلیم یافتہ شخص کو کھلتے اور لندن بھیج کر یہ بنیادی معلومات حاصل نہیں کر سکتا؟

اس مضمون کی تیاری میں راقم کو ڈاکٹر اسلم فرخی اور ڈاکٹر سید رضوان علی ندوی کے ذاتی کتب خانوں سے استفادہ کا موقع ملا، ان حضرات نے کتابوں کی جانب نشاندہی اور رہبری بھی کی، جس کے لئے ان حضرات کا ممنون ہوں۔

فارم ۱۷

دیکھو رول نمبر ۸

معارف پریس، اعظم گڑھ

نام مقام اشاعت: دارالمصنفین، اعظم گڑھ پتہ: دارالمصنفین، اعظم گڑھ

نوعیت اشاعت: ماہانہ نام پبلشر: ضیاء الدین اصلاحی

نام پرنٹر: ضیاء الدین اصلاحی ایڈیٹر: ضیاء الدین اصلاحی

قومیت: ہندوستانی قومیت: ہندوستانی

نام و پتہ مالک رسالہ دارالمصنفین

میں ضیاء الدین اصلاحی تصدیق کرتا ہوں کہ جو معلومات اوپر دی گئی ہیں وہ میرے علم و یقین

ضیاء الدین اصلاحی

میں صحیح ہیں۔

## پروفیسر محمد الیاس برنی

از ڈاکٹر محمد عبد الحکیم چشتی

(۲)

۱۹۲۷ء میں بلا واسلامیہ کا سفر

۱۳۳۳ھ مطابق ۱۹۲۵ء میں حج کیا تو اگر

انہیں بشارت دی کہ ان شاء اللہ قریب ہی آپ کو بھی یہ سعادت نصیب ہوگی چنانچہ

ایسا ہی ہوا۔ برنی صاحب نے ایک ن فرصت میں مولانا عبد القدیر صاحب حیدر آبادی سے

دوران گفتگو میں سب سے جنتری اٹھائی تعطیلات پر نظر پڑی تو رخصت ملا کر دیکھا اتنی

مدت ہوگئی ہ سفر بخوبی کیا جاسکتا ہے یہ

عبد القدیر صاحب ان کے مرید سید حبیب علی اور مخلص دوست لطف احمد بھی تیار

ہو گئے۔ دوسید ایک صدیقی اور برنی فاروقی چاروں کا قافلہ تیار ہو گیا۔ امیر قافلہ برنی

صاحب کو بنایا گیا چنانچہ موصوف فرماتے ہیں:

”خدا کا فضل تھا ایک جان چہار قالب تھے یک دل و یک زبان تھے چنانچہ ہمارے

دوست سید امجد حسین امجد فرماتے ہیں نہ

۱۔ صراط الحمید ص ۱۵ ۲۔ ایضاً ص ۳۱۳ ۳۔ ایضاً ص ۳۱۵۔

پیشکش: تخصص علوم حدیث، جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن، کراچی۔







ہم چاروں اغوات کے چوترہ پر بیٹھ گئے، نمازی رخصت ہوئے پھر خدام رخصت ہوئے، شاید کوئی خادم اندر رہ گیا ہو مگر نظر نہیں آیا، حرم شریف کے دروازے بند ہو گئے، روشنی مدہم ہو گئی، غرض تخلیہ ہوا تو عجب شانِ جلالت کے آثار محسوس ہونے لگے، بے اختیار دل غنط سے بیٹھا جاتا تھا، ہم چاروں اندر سے اٹھ کر باہر صحن میں آ بیٹھے، نوافل، ذکر و فکر، صلوٰۃ و سلام میں ہر کوئی اپنے اپنے ذوق کے مطابق مشغول ہو گیا، شاید نیند آئے مگر کیا ممکن ہے کہ پلک جھپکے، البتہ محویت ضرور تھی رات ڈھلی تو ۲ بجے کے قریب دلوں پر جہاں چھا گیا، رؤف رحیم کا رنگ آ گیا۔ صاف معلوم ہوا کہ اب حاضر ہونا چاہئے۔

الحمد للہ اس سے بڑھ کر زندگی میں کون سا وقت آسکتا ہے۔ اٹھے اور بارگاہِ  
بارگاہِ اقدس کی طرف چلے کہی کے دل میں تخلیہ کی تمنا تھی خدا کی قدرت یمینوں رفیق  
نماز کے واسطے دو ضلّۃ الجنۃ میں ٹھہر گئے اور ایک دیوانہ اپنی دھن میں افتاں  
وخیزاں پنپا اور مواجہ شریف میں آستانہ معلیٰ کی جالی مبارک پکڑ کر کھڑا ہو گیا۔  
اللہ اکبر وہ تنہائی شب کی خموشی، پیشی میں صرف دو شمعیں روشن اور بارگاہِ  
اقدس کی حضوری سے

یارب کجاست محرمِ رازے کہ یک زماں      دل شرح آں دہر کہ چہ دید و چہ شنید  
اتنے چاروں رفیق جمع ہو گئے اپنا اپنا ربط اپنا اپنا حال      ۛ  
ہم ہی ہم ہیں تری عفل کوئی اور نہیں

مکھنٹے منٹوں کی طرح گزند گئے وہی تین بچے حرم شریف کے دروازے کھلے اور تخلیہ برخواست ہو  
اپنے حق میں یہ شب بیدار تقدیر معلوم ہوئی تھی الحمد للہ حمداً کثیراً و صلی اللہ علی رسول اللہ و علیہ وسلم

خصوصی صالۃ سلامہ والقار | بر فی صاحب قراتے ہیں :

”مواہراتِ اہل بیت میں منور النور علیہ السلام“ اسلام کے واسطے سے دمائیں خدا جانے

کتنی مانگیں اللہ تعالیٰ قبول فرمائیں لیکن ایک دعا عادل ہی مانگی کہ ایک ایسی درود

ذہن میں آجائے جس میں مضمون کی وہ شان مذکور ہو جو اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے

ہے، وہ دردِ مٹا ہو، کسی سے اب تک، منقول نہ ہو، وہی پڑھا کروں اور اس کو

حضورِ کافین سمجھو! اللہ تعالیٰ کی شان مجھ جیسے کم علم کے ذہن میں بلا تفکر

ایک قرآنی درود شریف معاً تراوی اور ہمیشہ وہی ورد رہی وَاَمَّا بِنِعْمَتِ

رَبِّكَ فُحِّدَتْ. باتباع امر اس کو یہاں ظاہر کرتا ہوں، وہ یہ ہے،

اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ طَهُ وَتَيْنِ خَيْرَ خَتَمٍ، خَاتَمِ  
النَّبِيِّينَ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَوْفٌ رَحِيمٌ وَأَنْتَ لَعَلَّ

خلق عظيم وعلآله وصحبه اجمعين برحمتك يا ارحم الراحمين

اس ورد سے عجیب برکات محسوس ہوتے ہیں امید ہے اس سے مومنین

فیض پہنچے گا اور خیر جاریہ کے ثواب میں اللہ تعالیٰ ہم کو بھی شریک رکھے گا۔ آمین

طریقہ سے روانگی | برنی صاحب کے دو ہفتہ یہاں بہت راحت سے گزرے

لیکن جب رخصت کا خیال آنے لگا تو چلتے پھرتے اٹھتے بیٹھتے بے اختیار آنسو ٹپکنے

لئے اس میں ہفتہ عشرہ اور گزر گیا۔ ۲۲ ذیقعدہ کو روانگی پختہ ہوئی اور احرام باندھ کر

بارگاہِ اندس میں حاضر ہوئے تو کیفیت یکسر بدل گئی، رخصت کے وقت دل خوشی سے

بھریا۔ معلم الوداع یا رسول اللہ ﷺ پڑھواتے اور برقی صاحب فرماتے ہیں ساری زبان



الوداد یاد رسول اللہ ﷺ لکھا تھا۔

بدائی کا احساس دل سے غائب تھا، مدینہ سے مکہ معطل کیا جا رہے ہیں، گویا نثر رسول اللہ کے وسیلہ سے لا الہ الا اللہ کی طرف بڑھ رہے ہیں۔ اب تک یہ دعائی خدایا از تو می خواہم مسطوفے دار۔ اب یہ ورد شروع ہوا۔ محمد از تو می خواہم خدارا۔ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ید

**اولاد** | برنی صاحب کی تین لڑکیاں تھیں ان میں سے (۱) رشیدہ کی شادی اپنے مرشد حضرت مولانا محمد حسین کے فرزند مسعود حسن سے اور (۲) فاطمہ کی مولانا عبدالقدیر صدیقی صدر شعبہ دینیات بامہ عثمانیہ کے فرزند موسیٰ عبدالرحمن سے اور (۳) کینز فاطمہ کی عبدالقدیر صدیقی کے چچا زاد بھائی نواب صدیقی یار جنگ کے فرزند امجد اللہ صدیقی سے کی تھی۔ برنی صاحب فرماتے ہیں:

”یہ تینوں صاحب اولاد ہیں، صاحب روزگار ہیں اللہ تعالیٰ شاد و آباد رکھے۔“

**برنی صاحب کے والد ماجد** | برنی صاحب کے والد ماجد حافظ محمد ابراہیم سندت اور صحت مند تھے، ورزش کرتے تھے، آخر عمر تک نشست و برخاست میں کوئی معذرت نہ تھی، ساٹھ سال کی عمر میں آنکھ میں پانی اتر آیا تھا، علی گڑھ میں آنکھ بنوائی، اچھی بنی لیکن پھر پانی اتر آیا۔ وفات سے دو سال پہلے دہلی میں آنکھ بنوائی بالکل اچھی بنی اپنی ضرورت کے سب کام کرتے تھے، دانت آخر عمر تک مضبوط تھے، صرت آگے کا ایک دانت گرا تھا۔ حافظ تھے بہت پر مہینہ گزار تہی گزار، اذکار و اورد کے پابند زندگی۔

لے صراط الحمید ج ۱ ص ۱۸۱-۱۸۲ لے ایضاً ص ۱۹۲-۱۹۳ لے برنی نامہ ص ۱۔

لڑکپن میں حضرت شاہ عبدالغنی مجددی (۱۲۳۵-۱۲۹۲) سے بیعت ہو گئے تھے، دھلی رات اٹھنا اور نماز کے بعد صبح تک یاد اللہ میں مصروف رہنا، مول تھا عمر بھر میں انتقال سے پہلے نہ فنان کے دو روزے پوٹے تھے۔ تاریخ اسلام فقہ۔ تصوف۔ طب سے خاصا جیسی تھی، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دیات طیبہ سلیس اردو میں لکھی تھی۔ شاہ ولی اللہ کی ہوامت اور محمد تقی نازلی کی خزینۃ الاسرار کا اردو میں ترجمہ کیا تھا۔ یہ سب مسودات کی صورت میں محفوظ تھا۔ فن بیٹاری پر ایک رسالہ لکھا تھا، طبی مجربات بھی مرتب کئے تھے لے حیدر آباد میں بحیثیت وکیل چالیس برس بسر کئے جو لوگ واقف حال تھے کہتے تھے کہ وکالت میں ولایت کر دکھائی تھی لے ان کے مکتوبات شائع کئے جائیں تو بہت سے جوہر کھلیں۔ برنی صاحب کا بیان ہے انتقال سے تین سال قبل حسب معمول میں موسم بہار کی طبیعات نامہ خدمت تھا۔ پوچھا تمہیں کوئی استخارہ بھی معلوم ہے میں نے عرض کیا حضرت اوتی استخارے معلوم ہیں تعمیل ارشاد میں ایک استخارہ عرض کرتا ہوں، مختصر مقبول ہے تیسرے دن حسب معمول فجر کی نماز کے بعد سلام عرض کرنے گیا تو دیکھا کہ لحاف اوڑھے لیٹے ہیں۔ قریب بیٹھا تو محسوس ہوا کہ وقت طاری ہے، حیرت ہوئی، خاموش بیٹھا رہا، حضرت کو افادہ ہوا تو فرمایا کہ واقعی تمہارا استخارہ بہت مقبول ہے، میں ادب سے خاموش رہا، خود بولے میں لڑکپن میں حضرت شاہ عبدالغنی مجددی کا مرید ہو گیا تھا، اس کے بعد بڑے بڑوں کی صحبت و شفقت رہی لیکن کسی سے بیعت کی نوبت نہیں آئی، اب آخر عمر میں یہ خیال ہوتا تھا کہ وہ کم عمری

لے صراط الحمید ج ۲ ص ۲۳-۲۴ لے ایضاً ص ۲۵۔



کی بیعت مسلم ہی یا پھر تجدید کی ضرورت ہے، تجدید میں غنودگی ہوئی تو خواجہ باقی با رہے  
کو متوجہ پایا، انہوں نے فرمایا تمہاری قدیم بیعت مسلم و مقبول ہے اور کل پرانے سلسلہ  
تم پر ہر بات ہیں یہ

**وصیت نامہ** | ۲۳ نومبر ۱۹۳۱ء میں خط بھیجا، اس میں طبع سے آگاہ کیا اور لکھا  
تینوں بھائیوں میں سے جو بھی باسانی اسکے ایک ماہ کے لئے آجائے تاکہ ضروری کام  
نٹائے جائیں، بھلت کی ضرورت نہیں۔ برنی موسم سرما کی چھٹی میں آجائے تو اچھا،  
۱۴ دسمبر سے سرما کی چھٹی شروع ہوئی میں روانہ ہوا، جب میں بلند شہر پنچاؤ لاٹلا  
تو طبیعت ٹھیک تھی، فرمایا تمہاری آمد کی خوشی میں سنبھل گئی، وصیت نامہ تیار تھا، ۱۰  
دسمبر سے میرے ملکیت و جائیداد کے کاغذات و حسابات، لکھنے اور سمجھنے شروع کر دئے  
اور اگلے دن کو صبح سے شام تک یہی کام کیا، تیسرے دن ۱۹ دسمبر دوپہر تک اس کام  
سے فارغ ہوا، عدالت کے کارندے فشی اوصاف علی صاحب اس کام میں شریک رہے  
مشی جی لوہیں اگر کوئی پیچیدگی پیش آتی، حضرت اسے سلجھا دیتے تھے، اس کوشش کا  
نتیجہ یہ ہوا کہ وصیت نامہ بعد نظر ثانی مکمل ہو گیا، اس میں سب وارثوں کے نام ملکیت  
و جائیداد کی تقسیم درج ہوئی اور خاندانی امور کے متعلق ضروری ہدایات بھی۔ اس  
وصیت نامہ کے بعد خاندان میں کوئی اختلاف نمودار نہ ہو سکا اور اتفاق رہا یہ  
**ج بدل کی وصیت و تاکید** | ۸ دسمبر کو جمعہ کے دن بعد نماز جمعہ اطمینان سے  
بیٹھے تو والد صاحب نے خود ہی حرمین شریفین کا ذکر چھڑا، مجھ سے حالات سنانا شروع  
کئے، جب مدینہ کا ذکر چلا تو طبیعت بھل گئی۔ رقت شروع ہو گئی، گھر کی بیوی بیٹیاں بیٹھیں

۱۰ صراط الحمید ج ۲ ص ۲۵-۲۶ لکھ ایضاً ص ۱۰

لوں کی خوش آنکھوں سے جاری ہو گیا، یقین ہو رہا تھا کہ غلام اپنے آقا کی توجہ سے  
سرفراز ہوئے ہیں یہ

اڑاتا تو ہو بذب دل ناشاد کبھی مجھ کو بھولے سے دینے میں کریں یاد کبھی  
پہلی میری زبانی سنیں رو داد کبھی ہند میں کر نامری خاک نہ برباد کبھی  
حضرت نے اسی حالت میں فرمایا کہ دلوں کے حال سے اللہ تعالیٰ خوب واقف  
ہے، مجھے عمر بھر حج و زیارت کی تمنا رہی اور دو ایک مرتبہ تو تیسرے سفر بھی ہو گیا، لیکن نہ  
مقام کیا مصلحت اتنی تھی کہ مٹا پوری نہ ہو کی اور دل کی دل ہی میں رہ گئی، تم حج سے  
آئے میری ہمت بڑھ گئی کہ تم کو ساتھ لے کر جاؤں گا، آدم رہے گا۔

لیکن ہم میں طاقت تھی تو نگاہ بے کار تھی اب نگاہ درست ہوئی تو طاقت نے  
جواب دے دیا، میں انیس وصیت کرتا ہوں کہ قیامت میں خود ہی با کرم میرا ج بدل ادا  
کرنا اور مدینہ طیبہ کو وصل۔ یہ وصیت حرمین شریفین کے خدام اور مدینہ کے حاجت مند  
باشندگان کی خدمت میں ایک ہزار روپیہ پیش کرنا، اس کے لئے میں اپنے اندر دھن  
سے دو ہزار روپے کی وصیت کرنا چاہتا تھا، لیکن گزری تیسرے رمضان کو  
بیم کے وقت وفات پائی، اس سے انیادے سال اور گیارہ یوم کی بچائی تھی۔  
ج بدل کے لئے روانگی اور وصیت | تاریخ ۹ مارچ ۱۹۳۳ء یوم پنجشنبہ شام کو  
گیسودراز کے مزار پر حاضری پانچ بجے حیدر آباد سے رات بارہ بجے گلبرگہ  
پہنچے اور حضرت خواجہ سید محمد حسینی بندہ نواز گیسودراز کے آستانہ معلیٰ پر فاتحہ پڑھی پھر  
رخصت ہوئے۔

۱۰ صراط الحمید ج ۲ ص ۱۸۔



برنی صاحب فرماتے ہیں:

”اول تو حضرت اشارۃ اللہ سادگان دکن شہرے، دوسرے خدا کے فضل سے اپنا

چشتیہ سلسلہ راست حضرت ہی کا سلسلہ ہے اس نسبت سے محمدی کہلاتے ہیں

یہاں ہمارے سوار است محمدی سلسلہ کم نظر آتا ہے۔“

بمئی سے جہاز میں سوار ہوئے تو پلین برباچ میں جاگہ ملی، ان کی برتھ کے

مقابل برتھ پر ایک قدیم دوست کا بستر جا۔ بیس برس کے بعد بغیر توقع جو یکایک

ملاقات ہوئی تو ایک دوسرے کو دیکھ کر حیران رہ گئے۔ چند سیکنڈ پہچاننے میں

لگے، اس کے بعد جو گلے لگے تو کئی منٹ بغل گیر رہے۔

اے ذوق کسی ہمدردی پر مینہ کا ملنا بہتر ہے ملاقات مسیحا و حضر سے

ہم نے ایک ہی سال بیٹرک کا امتحان درجہ اول میں پاس کیا، ایک ہی سال

پلٹا رٹھ پیدا داخل ہوئے دونوں ہونا سمجھ جاتے تھے۔ ذوالقعد ۱۳۸۱ھ

صاحب نے ان کو بہلا پھلا کر ریاضی و سائنس میں کھینچا، ہم فنون میں جتے رہے انہوں نے

بی ایس سی کیا، ہم نے آکس میں ایم اے کیا، ایل ایل بی کی سند دونوں نے حاصل

کی ان کا وطن مظفر نگر، ہمارا بلند شہر کالج میں یہ کچی بارک میں، ہم کچی بارک میں رہتے

تھے یہ نہانکے مانیر اور ہم طعام کے مانیر تھے، سوٹ بوٹ سے دونوں الگ تھے۔

کالج کی رعایت سے یہ دارھمی کی تواضع کرتے تھے، ہم اس سے بھی بے فکر تھے، اب

ان کی ایک مشیت میں دو انکاشت کی کسر ہے اور اپنی رہی بخشی، اب یہ خاصے مولوی

نظر آتے ہیں، بفضلہ عنقریب حاجی بھی ہو جائیں گے، یہ نماز کے شروع ہی سے پابند

لے صراط الحیدر ج ۲ ص ۳۱۔

تھے اب اشارۃ اللہ ذکر اذکار میں اشغال بھی مراقبہ بھی میں اور کیوں نہ ہوں حضرت  
مولانا اشرف علی تھانوی کے مرید ہیں۔

ان اشارۃ اللہ وہ دن دور نہیں جب کہ حضرت الحاق مولانا منفع علی صاحب

انگریزی تعلیم یافتہ جماعت میں بڑے بزرگ سمار ہوں گے۔ اپنا تو وہی حال ہے۔

گزری جہاں کے باٹ میں یلساں بزرگ۔ دور سو گئے ہیں خزاں میں نہ پھوٹے بہار میں

وہی طرز وہی روش و ہی وقت قطع ہم نے ایل ایل بی کرتے وقت سوچ لیا

تھا کہ داشتہ آید بکار، البتہ منفع علی نے اس سند سے خوب کام لیا۔ سمار چود

میں چوٹی کے وکیل ہیں، ہم تعلیم و تصنیف میں مصروف ہیں۔

مقامات زیارت | برنی صاحب فرصت کے اوقات میں آثار قدیمہ کی زیارت

کے لئے بھی جاتے تھے، جو سہ، دی حکومت نے اب ڈھادے تھے۔ جیسے مولد النبی،

مولد فاطمہ، مولد علی۔ چنانچہ برنی صاحب فرماتے ہیں:

”یہ تینوں مقام اب ویران چٹیل میدان پڑے ہیں لوگ پتہ بتاتے ڈرتے ہیں

کوئی نہ بتائے تو گمان بھی نہیں ہوتا کہ یہاں دنیا کی بہترین مرست اور متبرک عمارت

کھڑی تھیں، ظاہر و باطن کی نعمتوں سے مالا مال تھیں، ان کی زیارات سے آنکھوں

میں نور دل میں سرور آتا تھا، اب وہ سب خواب و خیال ہو گیا، البتہ جو حقیقی

برکات ہیں وہ حق داروں کے واسطے دائم قائم ہیں۔“

غسل کعبہ کا معطر زمرم کا گلاس | برنی صاحب معلم کے چھوٹے بھائی حسین صاحب

کے ساتھ ۳ ذی الحجہ یوم پنجشنبہ صبح کے وقت شہی صاحب سے ملاقات کی غرض سے نکلے،

لے صراط الحیدر ج ۲ ص ۵۹۔ ایضاً ص ۵۸۔



جاتے وقت حرم شریف سے گزرے تو حسین نے کہا آج بیت اللہ شریف کو غسل دیا گیا ہے۔ ان کا مکان اس کے خوشبو سے معمور تھا۔ باب برنی صاحب پہنچے تو شیشی جلالتہ الملک نے ملنے گئے تھے، ذرا سی دیر بیٹھے تو حسین نے شیشی کے صاحبزادے سے پانی مانگا اس نے ٹھنڈا زمزم پیش کیا۔ برنی صاحب فرماتے ہیں:

”مجھ سے دریافت کیا گیا میں کیوں انکار کرتا، لیکن ذہے قسمت ہم کو بلا طلب اور بلا توقع غل کا معطر زمزم ایک بڑا گلاس بھر کر، ملا ہوا، عطیہ الہی تھا، فوراً ادب سے پی لیا۔ خوشبو سے دماغ بس گیا، خوشی سے دل بھر گیا۔ سچ پوچھئے تو روح مست ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا۔

حسین نے مبارک باد دی کہ ایسا تبرک بن مانگے قسمت والوں کو ملتا ہے، تیری نیک فالی ہے شیشی صاحب کا تھوڑا انتظام کیا، اس کے بعد رخصت ہوئے اور جہاں کہیں جانا تھا گئے، سب نے سُن کر مبارک باد دی اور بتایا کہ احرام میں معطر زمزم پی لیا تو دم واجب ہے، ہم نے عرض کیا ہیں تو وہم و گمان بھی نہ تھا لیکن یہ

گر بارے پلائے تو پھر کیوں نہ پیجئے

دو دم بسر و چشم حاضر ہیں، سچ پوچھئے تو ایسا تبرک سودم میں بھی سستا ہے!

**بیت اللہ میں ایک گھنٹہ** | ۵ ذی الحجہ کو فجر کی نماز کے بعد ہر شخص کو بیت اللہ میں داخلہ کی عام اجازت دی جاتی تھی، اس میں برنی صاحب بھی اندر گئے تھے، اس میں بھیڑ بہت ہوتی تھی اس لئے زیادہ دلچسپی سے قیام اور دعا کرنے کا موقع کم ملتا تھا۔

دوسرا شیشی صاحب کو نذرانہ پیش کرنے پر خصوصاً اجازت سے داخلہ ملتا تھا۔ اس میں یکسوئی ہوتی تھی۔ برنی صاحب نے اس موقع سے فائدہ اٹھایا، ان کا بیان ہے:

”ہم نے بھی نذر پیش کی صرف چند حجاج کا داخلہ ہوا اور تقریباً ایک گھنٹہ اندر حاضری رہی، جو پڑھنا تھا پڑھا، جو کہنا تھا کہا، جو دیکھنا تھا دیکھا، اللہ اکبر! اس عالم شہادت میں اس سے بڑھ کر کیا رسائی ہوگی، بیت اللہ شریف کے اندر حاضرین عالم باطن خدا پر مدوشن ہے کیا خوب ہو کہ ہم بیت اللہ میں داخل ہوں، اللہ تعالیٰ ہمارے دل میں داخل ہو، ہمارا دل پھر بیت اللہ بن جائے، ظاہر کے بیت اللہ باطن کا بیت اللہ آجائے، ایک حرم میں دوسرا حرم سما جائے۔

کچھ عجب لطف ہو جائے۔

اور دین و دین دے چوں بگلاب اندر

جن کے دل بیت اللہ تھے، ان ہی کے ہاتھوں نے اس بیت اللہ کی بنا ڈالی اور انہی کی دعاؤں سے یہ بیت اللہ آباد ہے، سبحان اللہ و جہد ۱۰

**مکہ معظمہ کے دو تبرک** | برنی صاحب کو قدیم آثار اور مقدس مقامات کی تصویروں کی جستجو تھی، مختلف دکانوں میں دیکھا، لیکن ذخیرہ مختصر تھا کوشش سے ایک غیر معروف قدیم ترک کمپنی کے فوٹو گرافر کی دکان پر کافی تعداد میں ذخیرہ ملا، ان میں بعض نادر تصویریں مل گئیں اس طرح بہت سلسل اور مکمل البم مرتب ہو گیا۔ دوستوں کے واسطے متفرق فوٹو پتھرے۔

مکہ معظمہ کے تبرکات! دو تبرک اہم ہیں، ایک زمزم اور دوسرے غلاف کعبہ، لے مراط الحمد ج ۲ ص ۸۵ لے ایضاً ص ۸۹۔



مزمزم ہر وقت ملتا ہے۔ غلاف کعبہ شرفہ ذی الحجہ کو نیا غلاف چڑھتا اور پرانا اتار کر ترک بن جاتا ہے۔ ایک سال یہ ارزاں تھا، پورا کلبہ شریف چار پانچ روپیہ میں ملتا تھا، ہم نے دس بارہ خریدے ان میں ایک بہت عمدہ تھا، باقی نیا معلوم ہوتا تھا۔ ایک دکان سے اکٹھے خریدے رعایت بھی رہی تھی۔

قصر شاہی میں دعوت | برنی صاحب آثار قدیمہ کی تصویروں کی جستجو میں ایک دکان میں تھے کہ دوسرا رے ان کے نام لٹا نہ لائے اور بولے کہ ہم آپ کو تلاش کر رہے ہیں، یہ دعوت نامے لیجئے اور قصر شاہی میں آج شام تشریف لائیے، ڈاکٹر خواجہ معین الدین صاحب آپ کے انتظار میں ہیں، شرکت کا ارادہ نہ تھا، لیکن ڈاکٹر خواجہ کو انتظار تھا، ان کے پاس پہنچے تو کہا 'دونوں ساتھ چلیں گے' ان کے اصرار پر قصر شاہی پہنچے، اسلامی ملک کے معزز مہمان بیٹھتے تھے۔ مجمع دیکھ کر جی خوش ہوا۔ جلالتہ الملک تشریف لائے۔ مغربیوں کا لباس بہت خوب تھا، بعض احرام میں تھے، قیمتی تولیے زیب تن کئے تھے، بس ہماری حالت قابل دید تھی، معمولی چادروں کا احرام اور وہ میلا سلا بال پرانگڑہ گرد آلود جیسے کوئی دیوانہ، سچ کارنگ خوب چڑھا ہوا، امیروں میں ایک فقیر بھی موجود تھا۔

جلالتہ الملک کے آنے پر قصیدہ خوانی ہوئی، توحید پر تقریریں سن کر تحریک ہوئی کہ ہم بھی تقریر کرتے لیکن عربی پر ایسی قدرت نہ تھی کہ آخر میں جلالتہ الملک نے کہا کہ اگر کوئی حاجی اپنی زبان میں تقریر کرنا چاہے تو اس کا عربی میں ترجمہ کیا جائے گا، میں کھڑا ہوا میں نے کہا توحید کا دہرانا چنداں کا اگر نہیں، رسالت کے اعلان اور وضاحت کی ضرورت

لے صراط الحمید ج ۲ ص ۹۵ لے ایضاً ص ۹۱۔

ہے اس کے بعد اس ایمانی توحید کا دہرانا ہے جو رسالت کے طفیل حاصل ہوتی ہے اور جو اسلام کے باہر میسر نہیں آسکتی وہی مطلوب ہے رسالت میں ہر کوئی سنت پر زور دیتا ہے اور دوا دینا بجا ہے اس لئے کہ قرآن میں اتباع کی تاکید ہے، لیکن بہت سے اس راہ سے بے خبر ہیں کہ محبت اور تعظیم اتباع کی جان میں انہی دونوں کے بیچ امتزاج سے حقیقی اتباع پیدا ہوتی ہے محبت میں قوت ہے اور تعظیم میں قوت ہے جس اتباع کی بنیاد محبت اور تعظیم پر نہ ہو وہ محض ایک رسمی تقیہ ہے۔ اتباع نہیں ہے اور نہ اتباع کی خیر و برکت ہے اتباع کے واسطے محبت و تعظیم کس درجہ لازم ہے اہل علم اس کی اہمیت سے بخوبی واقف ہیں، چنانچہ قرآن کریم میں توحید کے پہلو پہلو حضور رحمتہ للعالمین کی محبت و تعظیم کی جو تعلیم ہے وہ دنیا میں بے نظیر ہے کہ عبدیت میں انتہائی محبوبیت و رفعت موجود ہے۔

اس شاہی دعوت میں مغرب کے پیر طریقت سید عبدالحی کنانی اور ملا شور بازا بھی شریک تھے، کنانی اپنے اثر و اقتدار میں حضرت شیخ سنوسی کے ہم پلہ جانے جاتے تھے۔

دوسرے دن ایک عرب نے موصوف کا تعارفی کارڈ دیا کہ حضرت کو ملاقات کا اشتیاق ہے، چنانچہ بعد مغرب نرم میں شیخ سے نیاز حاصل ہوا، نکلے لکایا، بہت دعائیں دیں، ارد گرد عربوں کا مجمع تھا، حضرت کے ساتھ ترجمان بھی تھا، میرے ساتھ عبدالرحمن تھے۔ فرمایا تمہاری تقریر موثرا و بہت مقبول تھی، اسلامی جذبات کے اظہار میں تم نے تمام اسلامی ممالک کی طرف سے وکالت و نیابت کی، یہ اللہ کا

لے صراط الحمید ج ۲ ص ۹۵ لے ایضاً ص ۹۱۔



بڑا فضل ہے جس کو چاہے عطا فرمائے میں نے عرض کیا حضرت تقریر اردو میں تھی اس کا عربی میں ترجمہ بھی نہیں ہوا، پھر عربوں پر اس کا اثر کس طرح ہوا۔ فرمایا ایمان و اخلاص میں بھی اثر ہے، تمہاری آواز لب و لہجہ سے حقانیت ٹپکتی تھی، دل لذت اندوز ہوئے تھے اور تم نے درمیان درمیان میں جو آیات پڑھیں، ان آیات نے عربوں پر مقصد خوب واضح کر دیا، جلسہ حب رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے مست ہو گیا، یہ بیان اختیاری نہیں، فضل الہی ہے یہ

برنی صاحب کا مسلک و مشرب | برنی صاحب علی گڑھ کے تعلیم یافتہ تھے، وہ باقاعدہ عالم نہ تھے نہ دیوبندی علماء سے پڑھا تھا، نہ بریلوی علماء کے مدرسہ کے ناسل تھے، مگر انہیں دین دار تھا، اس میں میلاد ہوتا تھا، جو اس زمانہ میں صوفیانہ مشرب بزرگوں میں رائج تھا۔ ان کی والدہ نذر و نیاز دہریوں کی روحوں کو ایصال ثواب کے لئے خیرات بہت اختیار کیا کرتے تھے یہ

برنی صاحب صوفی مشرب تھے اور وہ فیہ سے ان کا تعلق ہر زمانہ میں برابر قائم رہا ہے، اس لئے وہ بزرگی اور قصیدہ بردہ پڑھتے تھے۔ سیرت اور میلاد النبی کے جانے والے بہت تھے، انہوں نے اور دوردار تقریر کرتے تھے، اس میں دانشور، محققین، تعلیم یافتہ اور اہل علم بکثرت آتے تھے، نیز حیدر آباد کے فرمانروا عثمان علی خاں بھی شرکت کرتے تھے قادیانی مذہب، اسی جلسہ کا منظر اور شرہ ہے۔

بائیں ہمہ وہ ایک منصف مزاج شخص تھے، اس لئے علمائے دیوبند سے ان کو کد اور نفرت نہ تھی، بلکہ ان کی کتابیں پڑھتے، ان سے استفادہ کرتے اور ان کی خوبیوں کا

اعتراف کرتے، انہیں حضرت گنگوہی کو رحمۃ اللہ علیہ لکھنے میں تکلف نہ ہوتا چنانچہ جیل کی بحث میں لکھتے ہیں:

”حضرت مولانا عبدالرشید (رشید احمد) گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اس (جیل) کے

مسئلہ کو اپنی تالیف ”زبدۃ الناسک“ میں بہت وضاحت اور تاکید سے بیان فرمایا ہے، یہ تالیف دیکھنے کو تو مختصر سی ہے لیکن غور و فکر کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ واقعی دریا کو کوزہ میں بند کر دیا ہے، اس سے مولانا کے بحر علی کا اندازہ ہوتا ہے۔“

دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”زبدۃ الناسک دیکھنے میں گویا ایک چھوٹی سی اردو کتاب ہے، حضرت مولانا حاجی رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے تمام مسائل و اس خوبی سے یکجا کر دئے کہ دریا کوزہ میں بند نظر آتا ہے، غور کیجئے تو اجمال میں تفصیل موجود ہے۔

اس سے حضرت کے بحر علی کا اندازہ ہوتا ہے، ایک ہی کرامت نظر آتی ہے۔

حاج کے لئے یہ کتاب بڑی نعمت ہے، مولوی یحییٰ صاحب تاج کتب گنگوہ شریف سہارنپور نے اس کا شائع کیا ہے۔“

وہ شیخ الحداد لانا محمود دس دیوبندی کے والد مولانا ذوالفقار علی دیوبندی

کی کتاب قصیدہ بردہ کی شرح عطر الوردہ کا یوں ذکر کرتے ہیں:

”قصیدہ بردہ کی اردو میں کئی شرحیں موجود ہیں، ایک شرح عطر الوردہ کے نام سے، مطبع مجتہدی دہلی نے شائع کی ہے، خوب ہے۔“

لے مطبوعہ نسخہ میں عبدالرشید چھپا ہے، یہ موصوف کی لغزش قلم ہے، لے صراط الحیدر ج ۲ ص ۱۸۱ لے صراط الحیدر ج ۱ ص ۱۸۱ لے ایضاً ص ۱۸۱۔

حضرت مولانا شفیع الدین مہاجر کی جو حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی کے خلیفہ و بھانٹے اور حضرت مولانا محمد یوسف بنوری ان کے مرید و خلیفہ تھے، مناسک حج کے اہر تھے، برنی صاحب نے مدینہ منورہ کی آمد و رفت کے متعلق احرام کے مسائل ان سے پوچھ کر زینت کتاب کئے تھے، چنانچہ لکھتے ہیں:

”حضرت مولانا شفیع الدین گیسو والے مدت دراز سے بحیثیت مہاجر مکر مغلطہ میں مقیم ہیں، حضرت کے علم و فضل کا کیا کہنا سبحان اللہ! خاص کر مناسک حج پر ایسا عبور بہت نادر ہے اسی لئے حضرت سدا مانے جاتے ہیں دوسرے حج میں تحقیق مناسک (میں) حضرت سے نیاز حاصل ہوا، اس ناچیز کے حال پر بہت عنایت و شفقت مبذول رہی، چنانچہ مدینہ منورہ کی آمد و رفت کے متعلق احرام کے مندرجہ بالا مسائل حضرت کا عطیہ ہیں جو بطور خیر جاریہ درج کئے گئے ہیں:

برنی صاحب نے علمائے دیوبند کی تعلیمی خدمات کا اعتراف مندرجہ ذیل الفاظ میں کیا ہے:

”اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ علمائے دیوبند میں اشاعت تعلیم کا جو حوصلہ اور سلیقہ ہے، اس کی مثال ہندوستان کے دیگر علماء میں کم نظر آتی ہے، البتہ عقائد کی بحث جدا ہے یہ ایک قدیم بحث ہے نئی نہیں ہے“

برنی صاحب کو مولانا مناظر احسن گیلانی (المتوفی ۱۹۵۶ء) سے جاننے والا کون ہوگا، دونوں جامعہ فتانہ کے پروفیسر تھے دوست تھے ایک پیر کے مرید و خلیفہ تھے وہ برنی صاحب کے متعلق اپنے ایک مکتوب میں رقم طراز ہیں:

”پروفیسر الیاس برنی میرے ہم مشرب دوست ہیں یہ“ (باقی)

۱۔ صراط الحکیمہ ۲۱۱ ۲۔ ایضاً ۲۱۱ ۳۔ مکاتیب مناظر احسن گیلانی، مرتبہ مفت الشہدائی، مونگیر دارالاشاعت رحمانی، ۱۹۷۳ء۔ ج ۱ ص ۱۰۱۔

## امام ربانی مجدد الف ثانیؒ اور ٹیلیو شہیدؒ

از جناب شمیم طلاق صاحبؒ

اسلام کی نشر و اشاعت اور مسلم معاشرہ کے استحکام میں جن قوتوں کو کلیدی حیثیت یا مرکزیت حاصل ہے ان میں اہم ترین قوتیں تین ہیں:

۱۔ علمی قوت: جو علمائے حق کی تلاش و جستجو، عقیدہ و عمل اور دعوت و عزیمت کی رہنمائی منت ہے۔

۲۔ روحانی قوت: جو سالکانِ راہِ نبوت کے دم قدم سے وابستہ ہے۔

۳۔ دفاعی قوت: جو سلاطین و امراء کی خدا پرستی و خدا ترسی، قبول حق کی استطاعت اور انفرادی و اجتماعی زندگی کے ہر شعبہ میں دین فطرت کی ہمہ گیر تعلیمات کے نفاذ کی قوت و کیشش سے متعلق ہے۔

تاریخ اسلام گواہ ہے کہ جب کبھی اس تینوں قوتوں میں سے کسی ایک میں بھی کوئی خرابی پیدا ہوئی یا ان کے باہمی ربط و تعلق میں فرق پیدا ہوا ہے تو مسلمانوں کی زندگی کے ہر شعبہ میں فساد و زوال کی کیفیت پیدا ہوئی ہے اور اس زوال و فساد کے سدباب کے لئے جو بزرگوار

پروفیسر آفیسر انجمن اسلام اردو دیرپا انسٹی ٹیوٹ



شخصیتیں کوہ استقامت بن کر سامنے آئی ہیں وہ تمام شخصیتیں مثلاً جگر گوشہ رسول شہید اعظم سیدنا امام حسینؑ، امام اعظم ابو حنیفہؒ، امام احمد بن حنبلؒ، امام غزالیؒ، امام ربانی مجدد الف ثانیؒ، امام انقلاب شاہ ولی اللہؒ وغیرہ روحانی اور ملی دونوں قوتوں کی حامل رہے ہیں اور ان تمام برگزیدہ شخصیتوں نے ظالم اور گمراہ سکرانوں کے خلاف جہاد کرتے یا دفاعی قوت کو راہ راست پر لانے کی کوششوں کے ساتھ ملی اور روحانی قوتوں کو بھی اپنے حقیقی منصب سے نیچے گرنے والے کام ہونے سے بچایا ہے۔

اکبر کے دور کے ہندوستان میں جب دفاعی قوت اسلام کی پامالی کا نشان اور کفر کی پاسبان و نگہبان بن گئی تھی۔ علمائے سوتن آسانی و شکم پروری کو اپنا مقصد میات سمجھنے لگے تھے اور روحانی قوت کے علم بردار صوفیہ اپنا اور دوسروں کا تذکیہ نفس کرنے کے بجائے خود نفس پرستی کے موذی مرض میں مبتلا تھے، اس دور میں امام ربانی مجدد الف ثانیؒ کی شخصیت اور تحریک دعوت و عزیمت نے پہلے تو ملی و روحانی اور دفاعی یعنی بیک وقت تینوں قوتوں کی خرابیوں کی نشاندہی کرتے ہوئے یہ بتایا کہ علماء صوفیہ اور بادشاہ وقت اور اس کے امراء ذلت و گمراہی کے کتے گھرے غار میں گر چکے ہیں۔

(الف) بعض نیم ملاؤں نے طمع کے ہاتھوں مجبور ہو کر جو ان کے خبث باطن کے سبب ہے امراء و سلاطین کا تقرب حاصل کر لیا ہے اور ان سب نے جی حضور بن کر دین متین میں شکوک و شبہات پیدا کر دیے ہیں اور اس طرح سادہ لوح حضرات کو گمراہ کر رہے ہیں۔

(ب) جس طرح لوگوں کی نجات علماء کے وجود سے وابستہ ہے۔ اسی طرح ان کی

لے مکتوبات امام ربانی۔ دفتر دوم، مکتوب ۶۔

برابری کا سبب بھی یہی علماء رہیں۔ علماء بہترین مخلوق ہیں اور بہترین مخلوق بھی۔ لوگوں کا ہدایت یا گمراہی کی طرف گامزن ہونا بھی علماء ہی کے وجود سے وابستہ ہے۔

کسی بزرگ نے ابلیس لعین کو اضلال و تضلیل کے کاموں سے فارغ نہ کیا دیکھا اور اس فحاشی کا ارادہ عام کیا تو ابلیس نے جواب دیا کہ میری جگہ اس وقت کے علماء میرا کام کر رہے ہیں۔ پس گمراہ کرنے کے لئے وہ کافی ہیں۔

علماء کا یہ حال تھا تو صوفیہ کیوں پیچھے رہتے؟ انہوں نے کشف و کرامت کے جھوٹے دعووں سے مزین دھوکے اور عوام و خواص میں یہ فاسد گمان پھیلانا شروع کر دیا کہ چونکہ انہیں معجزات حاصل ہو چکی ہے اس لئے اب وہ احکام شریعت کے مدافع نہیں رہے، شیخ بدیع الدین کے نام اپنے ایک مکتوب میں حضرت امام ربانیؒ نے ان ملحدوں کا ذکر ان لفظوں میں کیا ہے:

”... اکثر خام و نادان اور بے سروان بات پر تلے ہوئے ہیں کہ اپنی گردنوں کو شریعت

مطلہ کی اطاعت سے باز رہیں اور شہداء و عوام الناس ہی کے ساتھ مخصوص

دیکھیں۔ ان لوگوں کا خیال ہے کہ خواہیے وہ کس وقت ہی کے مکلف ہیں جیسا کہ وہ

اپنی جہالت سے باعث ایروں اور نادانوں اور اہل و انفسان کے سوائے اور چیز

کا مکلف قرار نہیں دیتے اور وہ کہتے ہیں کہ احکام شرعیہ بجا لانے کا مقصد یہی

ہوتا ہے کہ معرفت حاصل ہو جائے اور یہ معرفت حاصل ہو جاتی ہے تو شرعی

تہ سیفات ساقط ہو جاتی ہیں۔

یہی نہیں دور اکبری میں بعض ایسے افراد بھی پیدا ہو گئے تھے جو خود کو صوفی کہتے تھے

لے مکتوبات امام ربانی دفتر اول، مکتوب ۵۳ لے ایضاً۔

مگر اس وحی الہی کی پیروی سے علی الاعلان انکار کرتے تھے جس پر بندوں کی ہدایت کا دار و مدار ہے۔ ان "منکرین نبوت" صوفیہ کا جواب اہل ہنود کے عقیدے کی طرح اوتار ہونے کے مدعی تھے، امام ربانی مجدد الف ثانی نے سید مرتضیٰ بخاری کے نام ایک مکتوب میں یوں ذکر کیا ہے :

"اگرچہ یہ منکرین نبوت بھی خدا کو ایک کہتے ہیں، لیکن ان کا حال دو صورتوں سے خالی نہیں۔ یا تو اہل اسلام کی تقلید میں وہ ایسا کہتے ہیں یا واجب الوجود ہونے میں تو اسی ایک ذات کو تسلیم کرتے ہیں لیکن استحقاق عبادت میں اسے وحدۃ لا شریک نہیں مانتے جب کہ اہل اسلام کے نزدیک وجوب وجود اور استحقاق عبادت دونوں امور میں اللہ تعالیٰ وحدۃ لا شریک ہے۔ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ سے باطل معبودوں کی عبادت کی نفی اور حضرت حق سبحانہ تعالیٰ کی معبودیت کا اثبات ہوتا ہے۔ دوسری بات جو ان بزرگوں (انبیائے کرام) کے ساتھ خاص ہے وہ یہ ہے کہ یہ حضرات دوسرے لوگوں کی طرح خود کو بشر ہی کہتے ہیں اور الا اور معبود حق سبحانہ تعالیٰ کی ذات ہی کو قرار دیتے ہیں اور سب کو اسی ذات کے آگے جھکنے کی دعوت دیتے ہیں اور اس کی ذات کو حلول و اتحاد سے منزہ مانتے اور منواتے ہیں۔

لیکن منکرین نبوت کی یہ حالت نہیں ہے کیونکہ ان کے سرداروں نے تو الوہیت کا دعویٰ کیا ہے اور حق سبحانہ تعالیٰ کا اپنے اندر حلول بتاتے ہیں اور استحقاق عبادت اور الوہیت کا اپنے لئے کھل کر دعویٰ کرنے سے بچتے ہیں تو یقیناً انہوں نے خدا کی بندگی سے قدم باہر نکال لئے ہیں اور افعال قبیحہ و اعمال شیعہ میں مبتلا ہو چکے ہیں اس طرح ان پر اباحت اشیاء کا راستہ کھل جاتا ہے اور بزعم خویش

خدا کی منصب پر فائز ہو کر وہ گمان کئے ہوئے ہیں کہ ان کے لئے کوئی چیز ممنوع نہیں ہے اور جو کچھ ان کے منہ سے نکلتا ہے وہ درست ہے اور جو کچھ وہ کہتے ہیں سب ٹھیک ہے مباح ہے۔ تو اس طرح وہ خود بھی گم کردہ منزل ہوئے اور دوسرے کو بھی گمراہ کرتے ہیں۔ تف ہے ان پر اور ان کے متبعین پر.... منکرین کے سردار اور رئیس جو خدا کی دعویٰ کئے ہوئے ہیں جو کچھ کہتے ہیں اپنے پاس سے کہتے ہیں اور محض اپنے باطل زعم الوہیت کی بنا پر اسے درست قرار دیتے ہیں۔ تو انصاف سے کام لینا چاہیے۔ جو شخص کمال بے عقلی کے باعث اپنے آپ کو الہ سمجھے اور عبادت کا مستحق جانے اور اس فاسد گمان کے تحت ناشائستہ افعال کا مرتکب ہو اس کی باتوں کا کہاں تک اعتبار کیا جاسکتا ہے اور اس کی پیروی میں کون سی بھلائی مل سکتی ہے؟ علمی اور روحانی قوتوں کے گمراہ ہو جانے کے جو اثرات دفاعی قوت پر پڑ سکتے تھے، وہ بھی پڑے۔ ورنہ بالآخر اکبر جو بقول ملا عبد القادر بدایونی بذات خود ایک نفیس جوہر اور حق کا طالب تھا، لیکن اس کے ساتھ ہی نرا جاہل بھی گئے وہ شکم پرور علما را و نفس پرور صوفیہ کے اس ہسکاوے میں آگیا کہ :

والف "عقل مند لوگ تمام مذاہب میں پائے جاتے ہیں اور ریاضتیں کرنے والے اور صاحبان کشف و کرامات بھی سب گروہوں میں موجود ہیں اور حقانیت سب میں پائی جاتی ہے۔ اس لئے حق و صداقت کو ایک ہی دین اور ایک ہی ملت میں کیوں منحصر کیا جائے اور وہ بھی اس مذہب میں جو باطل نیا ہے اور جس کی عمر پوری ایک ہزار سال بھی نہیں۔ یہ کیا ضروری ہے کہ ایک کا اثبات کیا جائے اور دوسرے کی نفی۔



یہ ترجیح بلا مرجح کیوں؟ لے

اور پھر اس کے بعد:

دب) "جب اس (بادشاہ) نے بزمِ خویش یہ خیال کر لیا کہ پیغمبر علیہ السلام کی بعثت کو ہزار سال گزر گئے ہیں جو بقائے اسلام کی موت تھی تو یہ دین بھی ختم ہو گیا ہے اور ان کے سامنے اب اپنے دل میں پیچھے ہوئے ارادے کو ظاہر کرنے کے راستے میں کوئی رکاوٹ نہ رہی، کیونکہ ان علماء و مشائخ سے بساطِ علم بھی خالی ہو چکی تھی جن کا اثر و رسوخ تھا۔

ایسے افراد سے میدانِ خالی دیکھ کر بادشاہ خوب کھل کھلا۔ اسلامی احکام و ارکان کا بطلان کیا۔ محل اور بے ہودہ قوانین ایسے جاری کئے کہ عقائد و نظریات کے فساد کا بازار خوب گرم ہو گیا۔" لے

امام ربانی پیرِ طریقت تھے۔ کہتے ہیں کہ ان کے ۹ لاکھ مرید اور پانچ لاکھ خلفاء تھے وہ چاہتے تو اپنی خانقاہ میں اوراد و وظائف اور عقیقین و ارشاد میں مصروف رہتے، دنیا ان کے پاؤں چومتی۔ شاہی عتاب نازل ہوتا نہ گواہی دے کہ تلخ کی تنگ و تاریک کوٹھری میں قید کئے جاتے لیکن قدرت نے تو انہیں منصبِ قومیت پر فائز کرنے کا فیصلہ کر لیا تھا۔ لہذا انہوں نے جہاد و اجتہاد کی راہ کی مشکلات کو اپنا مقدمہ بنا لیا اور علماء و سوفیہ امرا اور بادشاہ وقت کی گمراہیوں کی نشاندہی کے بعد ان سب کے خلاف جہاد شروع کیا۔

آپ بعثتِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرے ہزارے یا الف ثانی میں لاثانی مجاہد و مجتہدین کے سامنے آئے اور مذہب کی حرکت اور تصوف کی باطنی قوت کو دوبارہ

لے منتخب التواریخ ص ۳۵۶ لے ایضاً ص ۲۰۱۔

نہج کر کے سلفوں کے متقیہ و طہل میں در آنے والی بہت سی، جو رین کو دور کیا۔ اکبر کی بیماری کی ہوئی گمراہیوں کے یلاب کو دش چڑیا و تپ نے اہل و آذائش کے بعد اپنی زندگی ہی میں اپنی دعوت و تحریک کی کامیابی کا حلقہ کی۔ جو نیکر نے اکبر کے محذاتہ اس قسم سو کر کے اسلامی امت کو نافذ کئے اور بالآخر وہی سنت شرعی ہو سہ۔ رزمائوں کے لئے سخت آزمائش اور قہر بنا ہوا تھا، آئندہ ان سعادت مند روجوں کے مسکن بن گیا جو اس دم سے مکمل وابستگی پر فخر کرنے والے تھے لے

یہ امام ربانی کی ہمت مردانہ اور جذبِ قلندرانہ کی کرامت نہیں تو کیا ہے کہ دفاعی قوت جو ان کے بقول روح کی مانند ہے اور جس کا راہِ راست پر رہنا تمام دغایا کے راہِ راست پر رہنے کے مترادف ہے۔ نہ صرف صراطِ مستقیم سے دشتہ جوڑنے میں کامیاب ہوئی بلکہ اس کی بگاڑی ہوئی روحانی اور علمی قوتوں کے علم برداروں میں بھی توبہ کی تحریک پیدا ہوئی۔

اس کرامت کا نقطہ عروج اور نگِ زیب عالم گیر تھے۔ شیخ محمد اکرام نے بہت صحیح لکھا ہے کہ: "یہ حقیقت قابلِ توجہ ہے کہ قریباً وہ تمام اقدامات جو اورنگ زیب کی مذہبی پالیسی سے متعلق تھے حضرت مجددؑ نے اپنے مکتوبات میں ان سب اقدامات کی پُر زور تبلیغ و تلقین فرمائی تھی" لے

لے: شتیاق حسین قریشی اپنی تصنیف History of the freedom movement.

جلد اول میں رقمطراز ہیں کہ "آپ کی مسلسل کوششوں سے تحریکِ احیائے دین کا آغاز ہوا چنانچہ اس انقلاب و تبدیلی کے نتیجے میں سیاسی سطح پر جو کوششیں کی گئیں وہ اکبر بنائیں شاہجہاں اور اورنگ زیب عالمگیر کے درباروں کی بدلتی فضا میں مطالعہ کی جاسکتی ہیں" لے Mohd

اورنگ زیب عالم گیر کے فقر و استغنا اور شجاعت و حق پرستی سے انہماق عقیدت کرتے ہوئے یہاں تک کہا ہے کہ

حق گزیر اندہ ہند عالم گیر را  
آں فقیر صاحب شمشیر را  
اور جنہوں نے ٹیپو شہید کے جہاد و جلال اور ان کی قبر پر طاری ہونے والی کیفیت پر یہ کہہ کر قلب و نگاہ تار کئے ہیں کہ

نامش از خورشید و مہتاب ہندہ تر  
فک قبرش از من و تو نہ تر  
ان دونوں شخصیتوں میں تعلیمات مجددیہ ہی کے عکس دیکھتے تھے اور اس لئے ان کے مزاح تھے اور ان کے ذکر سے قلبی سکون محسوس کرتے تھے۔

اورنگ زیب پر تعلیمات مجددیہ اور خانوادہ امام ربانی کے اثرات کی نشاندہی تو علماء اور مؤرخین کرتے رہے ہیں۔ مثال کے طور پر ڈاکٹر شیخ محمد اکرام کی تحقیقی رائے پہلے ہی نقل کی جا چکی ہے۔ دوسرے مؤرخین نے بھی وضاحت کی ہے کہ دورِ جاگیر کی لکھتے وقت اگر مغل سیاست پر حضرت مجدد کے اثرات کا ذکر نہ کیا جائے تو اس دور کی سیاست کا مطالعہ مکمل نہیں ہوگا۔

اب مفکر اسلام حضرت مولانا ابوالحسن علی حسینی دہلوی کی نشاندہی پر سید حیدر علی ٹوٹکی کے مخطوطہ وقائع احمدی کے حوالے سے یہ انکشاف پایہ تحقیق کو پہنچ چکا ہے کہ ٹیپو شہید کے حضرت شاہ ابوسعید اور حضرت شاہ ابواللیث سے روحانی تعلقات تھے اور نہ صرف ٹیپو شہید بلکہ ان کا پورا خانوادہ شاہ ابواللیث سے سلسلہ نقشبندیہ میں بیعت تھا اس سے Wellesey Papers کے مندرجات کی بھی تصدیق ہو جاتی ہے۔

مجددیہ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ ہی کی ایک شاخ ہے اور شاہ ابوسعید اور شاہ ابواللیث

لیکن یہاں ان حقائق کا اظہار اور ان پر اصرار بہت ضروری ہے کہ

”حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی کی نگارشات و تعلیمات اور دعوت و تحریک کے ہمہ گیر اثرات جہانگیر شاہ جہاں اور اورنگ زیب یا ان کے عہد کے علماء صوفیہ اور امراء تک محدود نہیں رہے بلکہ آنے والی چار صدیوں میں پیدا ہونے والے امراء علماء اور صوفیہ بھی ان سے متاثر ہوئے نیز

آپ کی دعوت و تحریک کے عالمگیر اثرات افغانستان، وسط ایشیا، سلطنت عثمانیہ اور مشرق میں یلیشیا اور انڈونیشیا تک پھیل گئے۔“

ہندوستان میں اورنگ زیب عالم گیر کے بعد جس شخص یا حکمران پر حضرت امام ربانی کی تعلیمات و نگارشات کے سب سے زیادہ اثرات مرتب ہوئے وہ سلطان جمہور ٹیپو شہید ہیں۔ Wellesey Papers سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ احیائے اسلام کے حامیوں میں تھے اور اکثر امام ربانی کے مکتوبات و نگارشات کے حوالے دیا کرتے تھے لیکن حیرت ہے کہ کسی ہندوستانی دانشور، مؤرخ یا عالم نے اس تعلق پر کوئی روشنی نہیں ڈالی ہے۔

اقبال جو امام ربانی کو ہند میں سرمایہ ملت کا نگہبان سمجھتے تھے اور جنہیں اللہ نے بروقت خبردار کیا تھا، البتہ اورنگ زیب اور ٹیپو شہید دونوں کے مزاح تھے لیکن چونکہ خود فکر اقبال پر تعلیمات مجددیہ کے اثرات کا ابھی کما حقہ جائزہ نہیں لیا جاسکا ہے اس لئے ان کی ان ”عبقری اور اسلامی تعلیمات کی حقیقی روح کو اپنے کردار و عمل میں ڈھال لینے کی کوشش کرنے والے حکمرانوں سے قلبی روحانی وابستگی کو بھی سمجھا جاسکا ہے۔ علامہ اقبال جنہوں نے



عظیم مجاہد و بزرگ سید احمد شہید کے نانا اور ماموں تھے۔ اس پورے حسنی خاندان پر جس کے ایک نہایت روشن بلکہ آنندیدوں میں بھی جلتے رہنے والے روشن چراغ حضرت مولانا سید ابوالحسن علی میاں نوری تھے تعلیمات مجددیہ کے اثرات کسی تعارف کے محتاج نہیں ہیں۔

اسی نسبت کا اثر تھا کہ جب ۱۵۲۲ء میں سید احمد شہید حج کو جاتے ہوئے کلکتہ میں رکے تو بیکم ٹیپو شہید نے جنہیں علم تھا کہ ان کے خسر اور شوہر مولانا ابواللیث سے بیعت تھے۔ ان کے خاندان سے متعلق معلومات کر کے خود بھی ان سے بیعت کی اور اپنے تمام شہزادوں اور اکلوتی بیٹی سے بھی بیعت کروائی۔

یہ تمام انکشافات اور قیمتی معلومات ٹیپو شہید کی شخصیت، عقیدہ و عمل اور اصول حکمرانی پر امام ربانی مجدد الف ثانی کے اثرات کے گواہ ہیں، اس کے باوجود یہ ضروری محسوس ہوتا ہے کہ حضرت مجدد کے جہاد و اجتہاد کا جامع تعارف کراتے ہوئے ٹیپو سلطان کے عقیدہ و عمل سے ان کا تقابل کیا جائے۔ اس تقابل کے بعد ہی یہ حقیقت پورے طور پر واضح ہو سکے گی کہ ٹیپو شہید امام ربانی سے کیوں اور کس حد تک متاثر تھے اور اس تاثر کے سلطان کی شخصیت و اصول حکمرانی کے علاوہ سلطنت خداداد پر کیا اثرات مرتب ہوئے تھے؟

حضرت مجدد الف ثانی ۱۵۲۳ء میں پنجاب کے ایک شہر سرہند میں پیدا ہوئے اور مغل شہنشاہ جلال الدین محمد اکبر کی تاجپوشی بھی پنجاب ہی کے ایک تمام کائنات نواح گرواس پور میں ہوئی، یعنی اس دنیائے فانی میں آپ کی تشریف آوری اس ریاست میں اس وقت ہوئی، جب ہندوستان کی عنان حکومت سنبھالنے والے اس شخص کی پیدائش ہو چکی تھی جو دین اسلام کو منسوخ کر کے دین الٰہی کے نام سے ایک نیا مذہب ایجاد کرنے والا تھا۔

لے محمد ایسا ندوی، سیرت سلطان شہید، ص ۵۴، ۵۵، ۵۶۔

گویا تاریکیوں سے صبح کی سپیدی نمودار کرنے والے مالک و خالق نے آپ کو دنیا میں بھیجا ہی اس لئے تھا کہ آپ کے شاہیل اکبر اور اس کی ہمنوائی کرنے والے گمراہ عالموں اور صوفیوں کی پشیل فنی ہوئی جبل و سلاط کی تاریکیوں کا خاتمہ ہو سکے۔

آپ کا اسم گرامی احمد کنیت ابوالبرکات القاب بدرالدین امام ربانی، مجدد الف ثانی اور قیوم زمان ہے مذہباً حنفی، نسباً فاروقی ہیں۔ آپ کا سلسلہ نسب ۲۷ واسطوں سے امیر المومنین مراد پیر، نلیفہ برحق حضرت عمر فاروق سے جا ملتا ہے اور طریقت میں سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں ۲۱ واسطوں سے، سلسلہ عالیہ قادریہ میں ۲۵ واسطوں سے سلسلہ عالیہ چشتیہ میں ۲۷ واسطوں سے اور سلسلہ عالیہ سرور دیہ میں ۲۳ واسطوں سے پیغمبر اعظم و آخر صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتا ہے۔

اکبر (۱۵۵۶ء) نے ۵۰ برس تک پورے جاہ و جلال کے ساتھ حکومت کی اور حضرت مجدد الف ثانی (۱۵۶۳ء سے ۱۵۶۵ء) نے اپنی ۶۳ برس کی عمر میں سے پہلے ۳۳ برس اکبری دور میں گزارے اور آخری ۲۰ برس عہد جاگیر میں۔

عہد اکبری کو محض اکبر کے عقیدہ و عمل تک رسائی میں آسانی کے لئے تین دور میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

- |              |       |    |       |
|--------------|-------|----|-------|
| ۱۔ پہلا دور  | ۱۵۵۶ء | ۲۔ | ۱۵۶۵ء |
| ۲۔ دوسرا دور | ۱۵۶۶ء | ۳۔ | ۱۵۷۹ء |
| ۳۔ تیسرا دور | ۱۵۷۹ء | ۴۔ | ۱۶۰۵ء |

پہلے دور میں جب اکبر نو عمری میں اپنے آقا لائق بیرم خاں کی سرپرستی میں تخت و تاج کا مالک بنا، ایک مخلص مسلمان تھا۔





الف ثانی کی تبلیغی کوششوں کا نقطہ آغاز ہے۔ دودھانگیری میں آپ کی جدوجہد اور تیز ہوگئی جس کے نتیجے میں آپ کو ۱۶۱۵ء تا ۱۶۱۹ء قلعہ گوالیار میں قید کر دیا گیا۔

۱۶۱۹ء تا ۱۶۲۳ء آپ جہانگیر کے لشکر میں رہے۔ یہ دور آپ پر پابندی کا دور ہے۔

۱۶۲۳ء تا ۱۶۲۴ء زبان بندی کا دور ہے۔ اسی دور میں خانقاہ سرہند میں ۱۶ ماہ خلوت نشین رہنے کے بعد آپ نے ۱۶۲۴ء (۲۹ صفر المظفر ۱۰۳۳ھ) میں داعی اہل کو

لبیک کہا۔

لیکن جب آپ نے انتقال کیا، اس وقت تک آپ کے جہاد و اجتہاد کے نتیجے میں نفاذ اتنی تبدیل ہو چکی تھی کہ مورخین کو لکھنا پڑا کہ

”جہانگیر کے دور حکومت میں شیخ احمد سرہندی المعروف مجدد الف ثانی آگے آئے“

آپ کی مسلسل کوششوں سے تحریک احیائے دین کا آغاز ہوا اور اس کے نتیجے میں

سیاسی سطح پر جو انقلاب انگریز تبدیلیاں ہوئیں وہ اکبر، جہانگیر شاہجہاں اور اورنگ زیب عالمگیر کے درباروں کی بدلتی ہوئی فضا میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

اکبر کے آخری دور میں آپ نے جس اسلامی اور تبلیغی بلکہ انقلابی مشن کا آغاز کیا تھا وہ دودھانگیری میں پایہ تکمیل کو پہنچا۔ خصوصیت سے قلعہ گوالیار میں آپ کی نظر بندی نے آپ کے انقلابی مشن کو عوام و خواص اور حکومت و قلم نہ صرف پہنچا دیا بلکہ مستحکم بنا دیا اور بالآخر اکبر کا خانہ زاد مذہب ”دین الہی“ اپنی موت آپ مر گیا۔

امام ربانی پر بعض لوگوں نے الزامات بھی دھرے ہیں، لیکن چونکہ معاندین امام ربانی

لے توڑک جہانگیری، ص ۶۹، A Short History of Indo - Pakis

میں بیشتر حکومت وقت کے نمک خوار علمائے سوا اور جاہل و غلط کا رموزیہ ہیں جن کے خلاف حضرت تاجر جہاد کرتے رہے یا

منکرین قرآن بیکرم اور دشمنان صیاف جن کا مقصد زندگی ہی قرآن حکیم میں تحریف کرنا اور مکتب نبوی کے سنوارے ہوؤں اور بارگاہ خداوندی سے اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ سے راضی ہوئے“ کی سند پائے ہوؤں کو مشتبہ کرنے کی کوششوں میں خود کو رو سیاہ کرنا یا

حسن خاں کا بی اور شیخ محمد صالح جیسے بدنیت اور دنیا دار لوگ جنہیں خون تھا کہ حضرت امام کی بندگی و حقانیت کا اعتراف کرنے سے خود ان کی حیثیت مشتبہ ہو جائے گی۔ اس لئے ان معاندین کے الزامات کی کوئی حیثیت ہے نہ حقیقت۔ ان الزامات کو اس غلاظت سے نسبت دی جاسکتی ہے جو اپنے اچھلنے والے ہی کو غلیظ اور ناپاک بنا دیتی ہے۔

بعض جعلی عبارتوں سے جو حضرت مجدد سے شرارتاً منسوب کر دی گئی تھیں شیخ عبدالحق محدث دہلوی منالطے میں آگئے ہیں، لیکن اس کے بعد رحمت حق نے ان کی دشگیری کی اور انہوں نے حضرت مجدد الف ثانی کو ایک خط لکھ کر خود ہی ان سے منال کی وضاحت چاہی حضرت مجدد نے جب اصل عبارتیں اور رائے گیارہ حضرت شیخ کی تسلی و تسفی ہوگئی اور انہوں نے اپنے فتوے سے رجوع کر لیا اور دونوں بزرگوں میں پھر پہلے ہی جیسی محبت و اخوت پیدا ہوگئی۔

اکادہ انگریزوں اور یہودیوں نے بھی مثلاً ہیریو یونیورسٹی یروشلم کے ڈاکٹر یوحنا فریدین نے حضرت مجدد پر نکتہ چینی کی ہے، لیکن ان نکتہ چینیوں کی کوئی حیثیت یا حقیقت اس لئے

نہیں ہے کہ ایک طرف تو انہوں نے پرانی باتوں کو جن کا بے اصل ہونا ثابت ہو چکا تھا، دہرایا ہے۔ دوسرے وہ حضرت مجدد کی نگارشات و کتابت کو سمجھنے اور ترجمہ کرنے یا ترجمے کی مدد سے انہیں سمجھنے سمجھانے سے قاصر رہے ہیں۔

علامہ اقبال نے اس سلسلہ میں بڑے پتے کی بات کہی ہے کہ حضرت مجدد کی بیشتر نگارشات ایسی مہربوب ہیں جن کا انگریزی ترجمہ ہو ہی نہیں سکتا اور انگریزی زبان اپنی وسعت و ہمہ گیری کے باوجود ایسے الفاظ سے خالی نظر آتی ہے جو افکار مجددیہ کی ترجمانی کر سکیں! حضرت مجدد الف ثانی کی تصنیفات میں اثبات النبوة، مبداء و معاد، مکاشفات، غیبیہ رسالہ، مقصود الصالحین، رسالہ تعین و لاتعین، رسالہ در مسئلہ وحدۃ الوجود، آداب المریدین، رسالہ جذب و سلوک، رسالہ علم حدیث اور رد الفتنہ جیسے کئی نام نقل ہوتے آئے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ آپ کی شہرت میں سب سے نمایاں حصہ مکتوبات کا ہے۔

یہ مکتوبات تین جلدوں میں طبع ہو کر متعدد بار منظر عام پر آچکے ہیں۔ انہیں علم و معرفت کا مکمل خزانہ اور اسرار و معارف کا بحر بے کراں کہا جاسکتا ہے۔ جملہ مکتوبات ۳۱۳ + ۹۹ + ۱۱۳ + ۱۰ = ۵۳۵ ہیں۔

دفتر اول کو آپ کے حکم سے مولانا یار محمد جدید بخشی طالقانی نے ۱۰۲۵ھ میں مرتب کیا اور مرسلین عظام، اصحاب بدر اور اصحاب طاووت کی تعداد کی رعایت سے اس میں ۳۱۳ مکتوبات ہیں۔ اس کا تاریخی نام دارالمعرفت تجویز ہوا تھا۔ دوسرا دفتر اسمائے حسنی کی تعداد کے مطابق ۹۹ مکتوبات پر مشتمل ہے۔ اس میں سے زیادہ تر مکتوبات اس وقت لکھے گئے تھے جب آپ قلعہ گوالیار میں قید و بند کی صعوبتیں اٹھاتے ہوئے زندان یوسفی اور شعب الہی طاب

لے ڈاکٹر اقبال، تشکیل جدید النیات ص ۲۹۸-۲۹۹۔

کی سنت ادا فرما رہے تھے۔ آپ کے صاحبزادے خواجہ محمد معصوم کے حکم سے آپ کے خلیفہ مولانا عبدالحیٰ حصاری شادمانی نے یہ دفتر مرتب کیا۔ اس کا تاریخی نام نور الخلائق ہے۔

تیسرا دفتر آپ نے خود ہی مرتب فرمایا تھا۔ جب آپ شاہی لشکر کے ساتھ تھے۔ قرآن حکیم کی سورتوں کی تعداد کی رعایت سے اس میں ۱۱۴ مکتوبات ہیں۔ تاریخی نام معرفت الخلائق ہے۔ بطور مرتب اس پر خواجہ محمد ہاشم کشمیری کا نام درج ہے۔ اس میں دس مکتوبات اضافی ہیں جن کے مضامین تو آپ کے ہیں، لیکن کتابت صاحبزادگان کی ہے۔

یہ مکتوبات آپ کے صاحب اسرار اور مقرب بارگاہ الہی ہونے کے تو گواہ ہیں ہی انقلاب اسلامی کے بھی گواہ ہیں اور ان شخصیتوں کے مثلاً علامہ رام راہ، سوفیہ قنات سادات عظام یعنی ان لوگوں کے نام ہیں جو معاشرہ کا ضمیر ہوتے ہیں اور جن کے بننے بگڑنے پر ایک پورے معاشرے کے بننے بگڑنے کا انحصار ہوتا ہے۔

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی اور شیخ سلطان دونوں بزرگوں کی شخصیتوں، عمد اور تعلیمات و مجاہدات سے کما حقہ واقفیت ہو تو اس حقیقت کے ادراک میں دیر نہیں لگتی کہ زمانہ اور زمین کے اختلاف کے باوجود عقیدہ و عمل میں یہ دونوں بزرگ ایک ہی سمت اور راہ کے راہی تھے۔ دونوں نے انفرادی اجتماعی زندگی میں اتباع سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر اسرار کیا تھا اور دونوں ہی کو اپنے زمانہ کے علماء و سوفیہ اور باب اقتدار سے شدید تکلیفیں پہنچی تھیں۔

سلاطین عالم کو خطوط لکھنے کی سنت پر بھی امام ربانی کے بعد جس شخصیت نے عمل کی سعادت پائی وہ شیخ شہید کی شخصیت تھی اور چونکہ ان کی روحانی تربیت میں شاہ ابوالثنا اور شاہ ابوسعید کی توجہ نے خصوصی اثر دکھایا تھا جو سلسلہ عالیہ نقشبندیہ کے مرشد برحق



اور برگزیدہ امام و پیر تھے، نیز ٹیپو شہید بذات خود کبھی امام ربانی مجدد الف ثانی کے ارشادات و تعلیمات سے استفادہ کرتے رہتے تھے جیسا کہ WELLESLEY PAPERS سے ظاہر ہے۔ اس لئے اس حقیقت کو تسلیم کر لینے میں کوئی تامل یا غدہ نہیں ہونا چاہئے کہ ٹیپو سلطان کے جذبہ جہاد و اجتہاد کو امام ربانی ہی کے عقیدہ و عمل نے جلا بخشی تھی۔

ٹیپو سلطان نے ملکی اور ملی امور میں تمام خرابیوں کا واحد علاج ”خیر القرون“ کی طرف واپسی کو سمجھا۔ فتح المجاہدین، مویہ المجاہدین جیسی کتابوں سے جن کی تصنیف و تدوین سلطان کے حکم سے انہی کی نگرانی میں ہوئی تھی، ظاہر ہے کہ سلطان کی نگاہ میں اسلام و آزادی دو الگ الگ چیزیں نہیں تھیں اور مسلمانوں کے درمیان افتراق و انتشار کو وہ مسلمانوں میں جذبہ جہاد کو عام کر کے اور انہیں حقیقی اسلامی تعلیمات کا منحص پر و بنا کر دور کرنا چاہتے تھے اور اس کے لئے آپ نے ہر سطح پر موثر تدابیر اختیار کی تھیں۔

راحت طلبی اور خانہ جنگی کے علاوہ جن برائیوں نے ملت کی صفوں کو سیسہ پلائی دیوا کے بجائے کرم خوردہ بنا کر رکھا تھا وہ زندگی کے ہر شعبہ میں غیر اسلامی رسوم کی پیروی تھی۔ ٹیپو سلطان نے ”جلوہ نامہ“ جیسی کتابیں مرتب کروا کر عبادات و معاملات میں غیر اسلامی رسوم کی بیخ کنی کے علاوہ شادی بیاہ وغیرہ میں بھی غیر اسلامی رسوم کی بیخ کنی کرنے اور مسلم عورتوں اور گھرانوں کو ان کی تباہ کاریوں سے نجات دلانے کی کوششیں کیں۔

سلطان نے دین خالص کی تعلیمات کو عام کرنے کی کوششوں میں ایک طرف تو سلطنت خداداد کے عالموں اور قلعہ داروں کو لکھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو احکامات جاری کئے تھے لیکن بعد کے بادشاہوں اور حکمرانوں نے جن کی پابندی سے انحراف کیا تھا انہیں دوبارہ دستخط اور مہر کے ساتھ جاری کیا جا رہا ہے تاکہ ماتحتوں کو

ان احکام کا پابند بنایا جاسکے۔

• ان لوگوں پر پابندی عائد کی جو سیری مریدی کی حقیقت نہ سمجھنے اور طریقت کے مطلوبہ معیار پر پورا نہ اترنے کے باوجود سیری مریدی کر رہے تھے یا اس کو پیشہ اور ذریعہ آمدنی بنائے ہوئے تھے۔

• محرم کی رسوم مثلاً شیر، دیکھ، بندہ وغیرہ کے سوانگ بھرنے پر پابندیاں عائد کیں۔

• حسب نسب پر بے جا عزت کرنے یا حسب نسب کو ”برادری واد“ کی سطح پر پہنچا دینا

والوں کی حوصلہ شکنی کی لے

• مسلمانوں کے مذہبی امور اور تقویٰ و عمل کی نگرانی کے لئے قاضی اور علماء مقرر کئے۔

• سجدہ تعظیمی کو ممنوع قرار دیا۔

• تنگ دستی کے سبب شادی نہ کر سکنے والوں کی شاہی خرچ پر شادی کرانے کے

ساتھ ناجائز اولاد کا باعزت گھرانوں سے رشتہ غیر قانونی قرار دیا۔

• مسلمان سپاہیوں کو نماز باجماعت کا پابند بنایا۔

• مسجدیں تعمیر کرائیں اور ان میں موزن اور نامہ مہر فرمانے کے ساتھ ہی مسجدوں

کے ساتھ مدرسے قائم کر کے ان میں اساتذہ بھی مقرر کئے۔

• دوسری طرف وطنی اور ملکی امور میں اصلاحات کرتے ہوئے

• قابل کاشت زمینوں کو پالیگاروں اور زمینداروں کی ملکیت قرار دینے کے

لے اہل نواٹ خود کو دوسرے مسلمانوں سے ممتاز و برتر سمجھتے تھے لہذا جب سلطان نے اپنے برادر

نہسی برہان الدین بن لالہ میاں کی شادی نواب بدر الزماں کی دختر سے کرنی یا ہی تو اہل نواٹ جو

علم و فضل کے سبب فاسی اور محتسب جیسے اہم عہدوں پر فائز تھے سلطان کے خلاف ہو گئے۔

بجائے کاشتکار کی ملکیت قرار دی اور احکام باری کے کہ کاشتکاروں کو ان کی زمینوں سے کسی بھی صورت میں بے دخل نہ کیا جائے۔

• ان بے زمین کسانوں کو بھی زمینیں دینے کے انتظامات کئے جو زمینوں کو آباد کرنے کے خواہش مند تھے اور اس کے لئے انہوں نے درخواستیں دی تھیں۔

• افسروں اور عہدیداروں کی جاگیر کے بجائے تنخواہیں مقرر کیں اور ان کی خود مختاری پر ضرب لگائی۔

• مجلس وطنی یا پارلیمنٹ قائم کی جس کا مقصد جمہوریت کا فروغ تھا۔ اس کا نام ”ذمرہ غم نباشد“ رکھا کیونکہ سلطان کا خیال تھا کہ عوام کو حکومت میں شریک کر لینے کے بعد داخلی خطرات باقی نہیں رہیں گے۔

یہ تمام اقدامات اس حقیقت کے گواہ ہیں کہ سلطان جمہور دین اسلام کی حقیقی روح پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اور خلافت راشدہ میں عملاً ظہور پذیر ہونے والی تعلیمات کے اتباع میں کس قدر مخلص اور اٹل تھے۔

امام ربانی مجدد الف ثانیؒ نے جس طرح اکبر کی پھیلائی ہوئی گمراہیوں اور لادینیت کا مقابلہ کیا تھا۔ اگر ایک ایک واقعہ کو سامنے رکھ کر ان کا ٹیپو شہید کے اقدامات اور اس عہد کے واقعات سے تقابل کیا جائے تو یہ حقیقت مزید واضح ہو جائے گی کہ سلطان کے عقیدہ و عمل کو جس بزرگ کی تعلیم یا قرآن و سنت کی جس تشریح نے سب سے زیادہ متاثر کیا تھا وہ امام ربانی کی تعلیم و تشریح تھی۔

پروفیسر محب الحسن کا یہ بیان غلط فہمی کا نتیجہ ہے کہ ٹیپو سلطان کا ذہنی سیلان تشیع

کی طرف تھا۔

• ٹیپو اگرچہ سنی مسلمان تھا لیکن تشیع کی طرف بھی اس کا کچھ رجحان تھا۔ وہ سچا مذہبی انسان تھا۔ اپنی سلطنت کا نام اس نے سلطنت خدا داد رکھا تھا:

”جنگ وقتہ نماز پر تھا اور دھنساں کے روزے پابندی سے رکھتا تھا اس کے دل میں حضرت علیؑ کی بے حد عزت و عقیدت تھی۔ اپنے اسلوں پر اس نے اسدائہ الغالب، کندہ کرایا تھا، جو حضرت علیؑ کا لقب تھا۔

شیوائمہ سے بھی اسے عقیدت تھی، چنانچہ اپنے بہت سے سکوں کو ان کے ناموں سے اس نے موسوم کیا تھا۔ اس کے کتب خانوں کی کتابوں پر فاطمہؑ جس حسینؑ کے ناموں کی مہریں تھیں۔ اس نے اپنے جو سفیر قسطنطنیہ بھیجے تھے انہیں ہدایت کی تھی کہ نجف اشرف اور کربلائے معلیٰ میں حضرت علیؑ اور امام حسینؑ کے مقبروں پر اس کی طرف سے نذرین پیش کریں اور سلطان سے درخواست کریں کہ نجف میں چونکہ پانی کی قلت ہے اس لئے وہاں ایک نہر تعمیر کرانے کی اسے اجازت دی جائے، جس میں فرات سے پانی لایا جائے گا۔“

حضرت علیؑ، حضرت فاطمہؑ، شہدائے کربلا یا جن بزرگوں کو شیعہ اپنا امام بتاتے ہیں، ان سے عقیدت و محبت کی بنا پر کسی شخص میں تشیع کا سراغ نہیں لگایا جاسکتا کیوں کہ عقیدہ کے فرق کے ساتھ یہ تمام بزرگ سنیوں اور شیعہوں دونوں کے لائقِ صمد احترامِ ہندگ ہیں اور تصوف کے سلسلوں میں ان میں سے بیشتر کو امام یا مرشد برحق تسلیم کیا گیا ہے۔ خود سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں امام جعفر صادق کا نام نامی شامل ہے ان بزرگوں سے عقیدت و محبت کی بنا پر ٹیپو سلطان میں تشیع کی نشاندہی کرنا صحیح نہیں ہے۔

لے محب الحسن۔ تاریخ ٹیپو سلطان، ص ۵۱۴۔



سلطان شہید کو تصوف سے گہرا شغف تھا اور وہ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ سے تعلق رکھتے تھے۔ پروفیسر محب الحسن کو سلطان کے جن معمولات پر تشیع کا شبہ ہوا ہے اس کا ازالہ امام ربانی مجدد الف ثانی کی ہی ان سطور سے ہو جاتا ہے :

”میں یہ سمجھتا ہوں کہ حضرت امیر (حضرت علی ترقی) اپنی جسدی پیدائش سے پہلے بھی اس مقام کے لمبا و ماویٰ تھے جیسا کہ آپ جسدی پیدائش کے بعد ہیں اور جس کو بھی فیض ہدایت اس راہ سے پہنچی وہ ان کے ذریعہ ہی پہنچی، کیونکہ وہ اس راہ کے آخری نقطہ کے نزدیک ہیں اور اس مقام کا مرکز ان سے تعلق رکھتا ہے اور جب حضرات امیر کا دور ختم ہوا تو یہ عظیم القدر منصب ترتیب وار حضرات حسین کے سپرد ہوا اور ان کے بعد اس منصب پر اٹھنا عشر میں سے ہر بزرگ کا ترتیب وار تقدیر ہوا۔

یہاں تک کہ لوبت حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ تک پہنچی...“ لہ

لہ مکتوبات امام ربانی، دفتر سوم۔ مکتوب ۱۲۳۔

## بزم صوفیہ

ازید صباح الدین عبدالرحمن مرحوم

اس کتاب میں تیموری عہد سے پہلے کے صاحب تصانیف اکابر صوفیہ مثلاً حضرت شیخ ابوالحسن علی جویری، حضرت خواجہ معین الدین چشتی، خواجہ قطب الدین بختیار کاکی، قاضی حمید الدین ناگوری، شیخ بہار الدین، خواجہ فرید الدین گنج شکر، خواجہ نظام الدین اولیاء وغیرہ کے حالات و تعلیمات وارشادات کی تفصیل ان کے ملفوظات اور تصنیفات کی روشنی میں بیان کی گئی ہے۔

قیمت ۱۴۰ روپے

## معارف کی ڈاک

# مضمون فرید الدین گنج شکر کے سال وفات کی بعض طباعتی غلطیاں

۸ جنوری ۲۰۰۲ء و ۷ فروری ۲۰۰۲ء

مکرمی ضیاء الدین اصلاحی صاحب السلام علیکم رحمۃ اللہ وبرکاتہ

مضمون کی اشاعت کا شکریہ۔ آپ نے جس خلوص اور احتیاط سے پروف ریڈنگ کیا کرائی وہ لائق ستائش ہے۔ تاہم ہندسوں کی کتابت میں ایک آدھ جگہ جو سو ہو گیا ہے (اوپر با صاحب کے سال وصال کے بارے میں مجھے اسی قسم کے سو کا اندیشہ ہے) اس کی نشان دہی کر رہا ہوں۔ دسمبر کے شمارے میں ان غلطیوں کی تصحیح شائع فرمادیں۔

صفحہ نمبر جو شائع ہوا ہے تصحیح

۳۲۶ ..... اگر اس وقت صفحہ نمبر ۳۲۷ ..... یہاں "۱۳۳" ہونا چاہیے۔

۳۲۸ Box کی آخری لائن میں ماہنامہ منادی

دہلی کے آگے "ستمبر ۱۹۶۶" لکھا ہے یہ "۱۹۷۳ء" ہونا چاہیے۔

۳۳۲ حلشے کے نیچے مصنف کا پتہ کھتوال ہاؤس، ۵۳ - ۷۱

سٹریٹ نمبر ۱۵، ہاتھ آئی لینڈ

کراچی۔ ۷۵۵۳۰۔

جنوری کا معارف نظر نواز ہوا۔ میں ایک بار پھر آپ کو اس محنت اور احتیاط پر مبارکباد  
کنا چاہتا ہوں جس سے آپ اس مضمون کی کتابت اور پروف ریڈنگ کر رہے ہیں اور کر رہے ہیں۔  
اللہ تعالیٰ آپ کو اس کی جزا دے۔

تاہم چونکہ از حد احتیاط کے باوجود کتابت اور پروف پڑھنے میں کہیں نہ کہیں کوئی نہ کوئی  
غلطی کبھی کبھی ہو جاتی ہے جس کی سبب بڑی مثال فرید الدین مسعود گنج شکر کے دو سال وصال  
کے بائے میں کتابت اور پروف پڑھنے میں ڈھیروں غلطی کی مثال ہیں۔ معارف کے اس شمارے میں  
بھی مجھے اپنے پہلے اور تیزی سے پڑھے جانے والے مطالعے کے دوران ایک جگہ ایک عبارت کے  
چند الفاظ کا REPEITION نظر آیا جو یہ ہے:

صفحہ نمبر ۲۳ کی آخری سطر میں الفاظ "عاب از دہن" دو جگہ کتابت ہوئے ہیں (وجود است  
ہے) تاہم یہی الفاظ صفحہ نمبر ۲۳ کی پہلی سطر میں بھی دو جگہ کتابت ہو گئے ہیں۔ چونکہ ان صفحات پر  
یہ فارسی زبان کے REFERENCE کے "Glosses" ہیں اس لئے مناسب سمجھیں تو اگلے  
شمارے میں یا اس شمارے میں جس میں مضمون کی آخری قسط شائع ہو تصحیح نامہ شائع کر دیں۔  
یہ الفاظ صفحہ نمبر ۲۲ پر ہوں یا صفحہ نمبر ۲۳ پر۔

اب میں ایک اور امر کی طرف آپ کی توجہ مبذول کرانا چاہتا ہوں۔ اول بار جب میں نے یہ  
مضمون آپ کو بھیجا تھا تو اس میں میں نے کراچی کے قومی عجائب خانے کے قلمی نسخے کی بنیاد پر خواجہ  
نظام الدین اولیاء کو ماہ رمضان میں خلافت نامہ ملنے کے حوالے سے یہ عبارت نقل کی تھی:  
"یک روز خواہ طلبید سیز دہم ماہ رمضان سنہ ۱۰۰۰..."

یہ عبارت میں نے اس قلمی نسخے کی اس فوٹو کاپی سے لی تھی جو ڈاکٹر اسلم فرخی صاحب کے پاس  
محفوظ ہے اور جو ڈاکٹر اسلم فرخی صاحب نے ازراہ عنایت مجھے پڑھنے کے لئے دی تھی۔ بعد میں

ڈاکٹر سید رضوان علی ندوی صاحب کی خصوصی مہربانی سے مجھے کراچی کے قومی عجائب خانے میں اس  
قلمی نسخے کی ORIGINAL دیکھنے کا موقع ملا تو انکشاف ہوا کہ فوٹو کاپی میں جو حرف "و" لگ رہا  
تھا اور یہی خیال ڈاکٹر اسلم فرخی صاحب کا تھا وہ درحقیقت و نہیں تھا بلکہ دیک کا کھایا  
ہوا کاغذ کا ایک شگاف تھا جو فوٹو کاپی میں "و" پڑھا جا رہا تھا، چنانچہ میں نے آپ کو ارسال کر دیا  
ORIGINAL مضمون میں تصحیح کر کے آپ کو اس مضمون کی ایک نظر ثانی شدہ نقل بھیجوائی تھی اور خود  
کی تھی کہ اس نظر ثانی شدہ مضمون کی اشاعت کو کتابت کرائیں اور پہلے سے بھیجا ہوا مضمون دیکھا  
رکھ لیں یا بااثر فریقہ کے کسی عقیدت مند کو دے دیں۔ لگتا ہے کہ میرا دراصل خط اور نظر ثانی شدہ مضمون  
آپ کو نہیں ملے۔ اس خط کے ذریعے آپ سے گزارش ہے کہ اگر آپ مناسب سمجھیں تو یہ تصحیح بھی مضمون  
کی آخری قسط کے ساتھ شائع کر دیں۔ اس مقصد کے لئے ایک تقابلی گوشوارہ پیش خدمت ہے۔  
(۱) صفحہ نمبر ۲۳ میں کراچی کے قومی عجائب خانے کے قلمی نسخے کے کالم میں "ماہ رمضان میں خلافت نامہ  
ملنے کے بائے میں قائم کئے ہوئے عنوان کے آگے لفظ "سنہ" اور الفاظ "ستین و ستاد" کے  
درمیان حرف "و" کو حذف سمجھا جائے۔

(۲) صفحہ نمبر ۲۵ میں ہر شمارہ کے آگے جو اس صفحے کے تقریباً وسط میں ہے مضمون اب یوں ہوگا۔  
"تیسرے اقتباس میں جو ماہ رمضان سے متعلق ہے قومی عجائب خانہ کراچی کے قلمی نسخے میں  
"سنہ ستین و ستاتیم" لکھا ہے جس کا ترجمہ ۶۶۰ھ ہوگا۔۔۔۔۔ سیاق و سباق سے یہاں پھر یہ معلوم ہوتا  
ہے کہ قومی عجائب خانے کے قلمی نسخے میں گنتی کے ایک عربی لفظ کی کتابت لفظ "سنہ" اور الفاظ "ستین  
و ستاتیم" کے درمیان ہونے سے رہ گئی۔"

کراچی میں غریب خانے کا نام کھتوال ہاؤس ہے کھٹوال ہاؤس نہیں جو انگریزی حروف تہجی کی  
مجموعی ہے۔ امید ہے ایک ماہ قبل میں نے جو خط بھیجا تھا وہ مل گیا ہوگا۔ دعا گو اور دعا جو  
فروزا الدین احمد فریدی



## مطبوعات جدیدہ

معارف الحدیث (ہشتم) : از جناب مولانا محمد منظور نعمانی، قدرے

بڑی تقطیع، عمدہ کاغذ و کتابت و طباعت، مجلد صفحات ۶۹۲، قیمت ۲۰۰ روپے،

پتہ: الفرقان بک ڈپو، ۳۱/۳۳، نظیر آباد، لکھنؤ۔

مولانا منظور نعمانی نے عقیدہ و کلام اور فقہ و تصوف کے موضوعات پر کثرت سے تحریریں سپرد قلم کیں، لیکن علم حدیث میں ان کی معارف الحدیث کو خاص مقام حاصل ہے، اس سلسلے کی سات جلدوں میں انہوں نے کتاب الایمان سے کتاب العاشرہ تک مستند احادیث کے انتخاب، تشریح اور توضیح کی نہایت مفید علمی و دینی خدمت انجام دی، زیر نظر کتاب اس سلسلہ کی آٹھویں اور آخری جلد ہے، جو ان کے انتقال کے چار سال بعد شائع ہوئی ہے۔ اس میں کتاب العلم، کتاب الاعتصام بالکتاب والسنہ، کتاب النتن اور کتاب الفضائل کی احادیث شامل ہیں، مباحث کو سہل و سادہ اور منطقی اسلوب میں پیش کرنے کا مولانا کو خاص ملکہ تھا، اس مجموعہ کی بھی سب سے نمایاں خوبی یہی ہے، خاص طور سے نبی کریم ﷺ کے مرض و فوات، نزول حضرت

عیسیٰ، ظہور مہدی، فضائل خلفائے راشدین اور کتاب النتن کی احادیث شریفہ میں ان کا انداز بیان بڑا مؤثر ہے، اہل قرآن، منکرین سنت اور اہل تشیع کے رد میں ان کی طبعی مناظرانہ صلاحیت بھی جا بجا نظر آتی ہے، لیکن اصل روح یعنی حضور اکرم ﷺ سے ایمانی تعلق اور حصول ہدایت

پوری کتاب میں جاری و ساری ہے، مولانا مرحوم کی علالت اور پھر انتقال کی وجہ سے چند ابواب تشنہ رہ گئے تھے، ان کی تکمیل ان کے خویش مولانا محمد زکریا سنبھلی نے بخوبی کر دی، مولانا مرحوم کے صاحبزادے مولانا عتیق الرحمن نے مقدمہ میں اس خوبی کی طرف اشارہ کیا ہے کہ یہ تشریح و

تفہیم بنیادی طور پر فکرونی الہی کی روشنی میں کی گئی ہے، کتاب مولانا کی طویل دینی و علمی زندگی کے خاتمہ بالخیر کی دلیل ہے، کتابت و طباعت عمدہ ہے، لیکن کنز العمال کو کنز العمال کئی جگہ کا گیا ہے۔

پاکستان کے نعت گو شعراء: از جناب سید محمد قاسم، متوسط تقطیع، کاغذ و

کتابت و طباعت بہتر، مجلد صفحات ۳۱۸، قیمت ۲۰۰ روپے، پتہ: ہارون

اکیڈمی، ۸/۲۹۳ محمد مصطفیٰ کالونی، بلاک ایم سکر ۱۱، ۲/۱، اورنگی، کراچی۔

اردو شاعری میں نعت گوئی کی روایت روز اول سے قائم ہے لیکن دور حاضر میں اس

صنف سخن پر زیادہ توجہ کی گئی ہے، خصوصاً پاکستان میں یہ سب سے زیادہ مقبول ہے، اس کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ وہاں گزشتہ بیس پچیس سالوں میں جتنے نعتیہ مجموعے شائع ہوئے وہ اردو شاعری کے چار سو سال کی مجموعی تعداد سے بھی زیادہ ہیں، اس کتاب کے لائق مؤلف نے شاید اسی دعویٰ کے اثبات کے لئے یہ تذکرہ مرتب کر دیا اور پہلی جلد میں سو کے قریب صاحب مجموعہ نعت گو شعراء کا انتخاب اس سلیقے اور جامعیت سے پیش کر دیا کہ ایک صفحہ میں شاعر کا تعارف اور دو صفحوں میں نمونہ کلام آگیا، اشعار کے انتخاب میں یہ احتیاط بھی قابل ستائش ہے کہ اظہار عقیدت، حد شرعی سے متجاوز نہ ہو، حروف چمبی کے اعتبار سے اس مجموعہ میں اثر صہبائی سے مر اسعدی تک کا ذکر ہے، توقع ہے کہ دوسری جلد میں یہ سلسلہ مکمل ہو جائے گا، ایک جگہ سہو۔ کتابت سے کھنڈوہ، کھنڈرہ ہو گیا ہے۔

قطب الہند سیدنا عبدالوہاب جیلانی: از جناب غلام محلی انجم،

متوسط تقطیع، عمدہ کاغذ و طباعت، مجلد صفحات ۲۳۲، قیمت ۷۰ روپے، پتہ:

کتب خانہ امجدیہ، نزد نادان کلب، پکا بازار، ہستی۔

شیخ عبدالقادر جیلانی کے صاحبزادے سیف الدین عبدالوہاب کے متعلق مشہور ہے

کہ وہ خواجہ جمیری کے ساتھ تبلیغ و دعوت کے لئے ہندوستان تشریف لائے اور یہیں ناگور میں



آسودہ خاک ہوئے، ہندوستان میں سلسلہ قادریہ کا فروغ بھی اصلاً ان کی ذات بابرکات سے ہوا، لیکن بعض مؤرخین و محققین کا خیال اس کے برعکس ہے، زیر نظر کتاب میں اسی بحث کو موضوع تحقیق بنا کر ثابت کیا گیا ہے کہ اول الذکر خیال ہی صحیح ہے، فاضل محقق نے حکومت کے ایک تحقیقی پروجیکٹ کے تحت شمالی ہند میں سلسلہ قادریہ کے آغاز و ارتقاء کو موضوع بنایا تھا، یہ کتاب اسی منصوبہ کا ایک حصہ ہے، جس میں ہندوستان میں بانی سلسلہ شیخ عبدالوہابؒ ان کی اولاد و اخلاف کے متعلق معلومات ہیں، دستاویزات و فرامین تصاویر اور کتابیات کا التزام بھی کیا گیا ہے، محنت و جستجو کے باوجود بعض مقامات واضح نہیں ہو پائے، شیخ عبدالوہابؒ کا ایک عرفی نام عبدالرزاق بھی بتایا جاتا ہے، مصنف نے اس رائے کو ”ہر اعتبار سے محل نظر“ قرار دیا ہے، لیکن ”ہر اعتبار“ کی تفصیل نہیں کی، بلکہ چند سطروں کے بعد اس کے درست ہونے کے امکان کو بھی تسلیم کر لیا ہے، ایک جگہ وہ اس ”عقدہ کو سمجھ سے بالاتر“ سمجھتے ہیں کہ باوجود مرتبت علمی و کمالات دینی کے شیخ عبدالوہابؒ کے حالات قدیم کتابوں میں تفصیل سے کیوں نہیں ملتے، اس کے لئے انہوں نے ”قدیم مؤلفین کو ریسرچ و تحقیق کے دشوار گزار مراحل سے کنارہ کشی اختیار“ کرنے کا ذمہ دار قرار دیا ہے، قدرنا کتاب میں کرامتوں کی تفصیل ہے، لیکن شروع کی بحث زیادہ دلچسپ ہے، جس میں ”تصوف کو ایک قسم کی سائنس سے تعبیر کیا گیا ہے جو موجودہ ظاہری سائنس سے کئی درجہ فائق و برتر ہے“، یہ نکتہ بھی قابل لحاظ ہے کہ تمام انبیاء و مرسلین اسرار تصوف سے واقف تھے، لیکن باضابطہ صوفی کے لقب سے ابوباشم کو نوازا گیا، یہ عموم بھی دلچسپ ہے کہ ”جب ہر ایک نے خود کو عابد و زاہد کہنا شروع کیا تو نفاق سے بچنے والوں اور واقعی اللہ والوں نے اپنے لئے صوفی کا لفظ خاص کر لیا“ ناگور میں شیخ عبدالوہابؒ کے مزار کی بحث اثبات و نفی میں فاضل محقق کا رجحان اثبات کی جانب ہے، اس سلسلہ میں ناگور کے ایک دوسرے خانقاہی نظام سے چشمک و نزاع کا ذکر افسوس ناک ہے، ابوالفضل و فیضی اور صوفی حمید الدین ناگوری کی اولاد کے متعلق حاسدین و مفسدین کے الفاظ بھی ملتے ہیں، مصنف مشاق اہل قلم ہیں، لیکن مشائخین، بھاری

اکثریت، کسی دوسرے القاب خلافت و جانشینی کا کیا معنی، دونوں دو واقعہ ہے، وضو بنائیں، باعث عجب، جیسے الفاظ و تعبیرات بھی آگئے ہیں، کہیں کہیں ترجمہ بھی محل نظر ہے (صفحہ ۵۳، ۷۱، ۷۲) البتہ دستاویز و فرامین کے اصول میں جو محنت کی گئی ہے وہ قابل قدر ہے، سلسلہ قادریہ کی تاریخ سے دلچسپی رکھنے والوں کے لئے یہ کتاب خاص طور پر مفید اور پراز معلومات ہے۔

جگن ناتھ آزاد بطور اقبال شناس: از مہرہ یاسمین کوثر، متوسط قطع،

عمرہ کاغذ و طہامت، مجلد مع گرد پوش، صفحات ۲۸۶، قیمت ۲۰۰ روپے، پتہ:

انجمن ترقی اردو ہند، اردو گھر ۲۲۔ راکاز ایونیو، نئی دہلی۔

مشہور شاعر و نقاد اور ماہر اقبالیات جناب جگن ناتھ آزاد کے سوانح و خدمات پر کئی کتابیں موصول ہوئی ہیں، جن میں بجا طور پر ان کی علمی و ادبی خدمات کا جائزہ قدر شناسی کے جذبے سے لیا گیا ہے، زیر نظر کتاب بھی اسی سلسلے میں شامل ہے، یہ اگرچہ لاہور کے اورینٹل کالج کی ایک لائق طالبہ کے ایم اے فائنل کا مقالہ ہے، لیکن اس میں جناب کی شخصیت اور علامہ سے ان کی وابستگی و شیفتگی اور ان کی اقبالی کتابوں اور تحریروں کا ایسا جامع مطالعہ کیا گیا ہے کہ نفس موضوع کا شاید ہی کوئی گوشہ بھروسہ نہ کیا ہو، یہ محنت و سلیقہ لائق تحسین ہے،

کتاب البلاغہ شرح دروس البلاغہ: از جتیب رشید احمد، مولانا موسیٰ

آدم سیلڈوی، متوسط قطع، بہترین کاغذ و طہامت، مجلد ۱، صفحات ۱۳۳، قیمت

۱۳۰ روپے، پتہ ذکر لیا بک ڈسٹری بیوٹرز، لاہور۔

عربی مدارس میں فن بلاغت کی تعلیم کے لئے کتاب مختصر المعانی عام طور سے شامل نصاب ہے، لیکن اس فنی کتاب سے پہلے اصطلاحات اور اصول و قواعد کی بآسانی تفہیم کے لئے ایک جامع کتاب کی ضرورت تھی اس کے لئے دروس البلاغہ کو ترجیح دی گئی جس کو خاص طور پر اسی مقصد کے لئے بعض مصری ماہرین تعلیم نے مرتب کیا تھا، زیر نظر کتاب اسی کی اردو شرح ہے ترجمہ بشریح میں سلاست ہے، طلبہ کو اس سے یقیناً فائدہ ہوگا۔



## دارالمصنفین کا سلسلہ تاریخ ہند

Rs	Pages	
80/-	492	۱۔ مقدمہ رقعات عالمگیر۔ سید نجیب اشرف ندوی
150/-	605	۲۔ بزم تیموریہ اول۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
50/-	266	۳۔ بزم تیموریہ دوم۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
56/-	276	۴۔ بزم تیموریہ سوم۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
140/-	746	۵۔ بزم صوفیہ۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
80/-	524	۶۔ ہندوستان کے عہد وسطیٰ کی ایک ایک جھلک۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
50/-	194	۷۔ مختصر تاریخ ہند۔ سید ابوظفر ندوی
20/-	70	۸۔ ہندوستان کی کہانی۔ عبدالسلام قدوائی ندوی
56/-	420	۹۔ تاریخ سندھ۔ سید ابوظفر ندوی
75/-	410	۱۰۔ ہندوستان عربوں کی نظر میں (اول) ضیاء الدین اصلاحی
125/-	358	۱۱۔ ہندوستان عربوں کی نظر میں (دوم) (جدید ایڈیشن) ضیاء الدین اصلاحی
80/-	648	۱۲۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے تمدنی جلوے۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
70/-	370	۱۳۔ بزم مملوکیہ۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
50/-	354	۱۴۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کے عہد کے تمدنی کارنامے۔ ادارہ
75/-	238	۱۵۔ ہندوستان کے سلاطین علماء اور مشائخ کے تعلقات پر ایک نظر۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
56/-	468	۱۶۔ کشمیر سلاطین کے عہد میں۔ ترجمہ علی حماد عباسی
30/-	134	۱۷۔ ہندوستان امیر خسرو کی نظر میں۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
50/-	252	۱۸۔ ہندوستان کی بزم رفتہ کی سچی کہانیاں (اول)۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
30/-	180	۱۹۔ ہندوستان کی بزم رفتہ کی سچی کہانیاں (دوم)۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
25/-	132	۲۰۔ ہندوستان کی قدیم اسلامی درس گاہیں۔ ابوالحسنات ندوی
95/-	442	۲۱۔ عرب و ہند کے تعلقات۔ سید سلیمان ندوی
30/-	162	۲۲۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کی مذہبی رواداری (اول)۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
38/-	206	۲۳۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کی مذہبی رواداری (دوم)۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
56/-	336	۲۴۔ ہندوستان کے مسلمان حکمرانوں کی مذہبی رواداری (سوم)۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
40/-	172	۲۵۔ مہد مغلیہ میں ہندوستان سے محبت و شفقت کے جذبات۔ سید صباح الدین عبدالرحمن
85/-	146	۲۶۔ اورنگ زیب عالمگیر پر ایک نظر۔ علامہ شبلی نعمانی

از واج مطہرات: از جناب تکیل الرحمن نظامی مصباحی، عمدہ

کاغذ و طباعت، صفحات ۱۲۴، قیمت درج نہیں، پتہ: مکتبہ نظامیہ حبیبیہ، نظامی  
مارکیٹ لبرولی بازار، کبیر نگر یو پی۔

امہات المؤمنین کی مبارک زندگی اور ان کے حالات کا یہ پاکیزہ تذکرہ نو آموز مؤلف  
کی پہلی تحریری کاوش ہے، لیکن مطالعہ و تحقیق اور تحریر کی سلاست و سادگی میں پختگی بھی ہے اور اثر  
بھی، رسالہ اور صاحب رسالہ قبولیت اور حوصلہ افزائی کے مستحق ہیں۔

دستک: از جناب قمر رسول پوری، متوسط تقطیع، کاغذ و طباعت عمدہ، مجلد مع گرد  
پوش صفحات ۱۶۰، قیمت ۱۰۰ روپے، پتہ: دانش محل، امین الدولہ پارک، لکھنؤ اور  
مکتبہ جامعہ لائیڈ، جامعہ نگر، نئی دہلی۔

یہ تازہ اور خوب صورت مجموعہ کلام ایک نسبتاً کم نام شاعر کے پاکیزہ جذبات و  
احساسات کا ترجمان ہے، جناب قمر رسول پوری کی شخصیت سادگی اور شرافت سے عبارت ہے،  
ان کی شاعری میں بھی یہی عناصر نمایاں ہیں، حمد و نعت اور غزلوں کے علاوہ نظموں اور قطعات پر  
مشتمل یہ مجموعہ بامقصد اور صالح ادب میں اچھا اضافہ ہے، شروع میں کئی تاثراتی تحریریں بھی ہیں  
جن میں ان کی بامقصد، بلند اور توانا شاعری کا اعتراف کیا گیا ہے۔

جنرل انگلش فار جونیرس: از جناب ایس، عبداللہ، متوسط تقطیع، عمدہ کاغذ و  
طباعت، صفحات ۲۷۲، قیمت ۳۵ روپے، پتہ: ایجوکیشنل بک ہاؤس نزد جامعہ  
الفلاح، بلریا منج، اعظم گڑھ۔

زیر نظر کتاب سے پہلے لائق مؤلف کی ایک اور کتاب جنرل انگلش فار یوشاج ہو چکی  
ہے، کتاب مقبول ہوئی، اب اس کتاب میں بھی انگریزی گرامر اور کمپوزیشن کو بڑے آسان اور عام  
فہم انداز میں بیان کیا گیا ہے، مؤلف نے انگریزی تعلیم و تدریس کے اپنے تجربات کی مدد سے اس  
کتاب کو خوب تر اور مفید تر بنا دیا ہے، تمہید یا مقدمہ نہیں ہے جس کی وجہ سے دونوں کتابوں کی درجہ  
بندی نہیں ہو پاتی ہے۔